المملكة العربية السعودية
جامعة أم القرى
مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
مكة المكرمة



من التراث الإسلامي
الكتاب السابع والثلاثون

التمهيد
في أصول الفقه

تأليف
محفوظ بن أحمد بن الحسن أبو الخطاب الكلوذاني الحنبلي
٤٣٢ - ٥١٠ هـ

دراسة وتحقيق
الدكتور محمد بن علي بن إبراهيم

الجزء الثالث

بسم الله الرحمن الرحيم



التمهيد

في أصول الفقه

الطبعة الأولـــى
١٤٠٦ هـ = ١٩٨٥ م



دار المدني
للطباعة والنشر والتوزيع
جدة - ص . ب : ١٨٤٨٥ ت : ٦٤٣٢٣٦٢

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهد الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هاديَ له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله .

والصلاة والسلام على رسول الله المبعوث رحمة للعالمين ، وعلى آله وصحبه ومن اتبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

أما بعد : فإنى بعد تخرجى من المرحلة الثانوية التحقت بكلية الشريعة بالجامعة الإسلامية ؛ مدفوعا بشوق شديد إلى معرفة علوم الشريعة وأحكامها . وبعد أن أخذت فى الدراسة شدّنى علم أصول الفقه إليه ، حيث رأيته طريقا إلى استنباط الأحكام الشرعية العملية من أدلتها التفصيلية ، وقاعدة لتزيل الحوادث المستمرة على الأحكام المأخوذة من الأصول المحدودة ، ولذلك أحببت دراسته واهتممت به كثيرا . وكان الكتاب المقرر فى الأصول هو كتاب « روضة الناظر وجنة المناظر » لابن قدامة المقدسى الحنبلى .

وكان مما يجرى على ألسنة بعض الأساتذة والطلبة أن ليس للحنابلة تأليف فى أصول الفقه ، وإنما الأساتذة يعتمدون على أصول الشافعية ، ودليل ذلك هذا الكتاب . فإنه مقتبس من « المستصفى » للغزالى .

ولم يكن لهذا الكلام فى نفسى قبول ، ولا لهذا الدليل فيها قناعة ، لأنه ليس من المعقول عادة تجريد مذهب له أتباع وعلماء جهابذة لهم مؤلفات منتشرة بين أيدى الناس من أصول الفقه . وبالمقارنة بين « الروضة » « والمستصفى » وجدنا مايقال صحيحا إلى حد كبير ، ولكن ترك فى النفس شكا ماينقله ابن قدامة من آراء فى الأصول لعلماء حنابلة ، مثل أبى يعلى وأبى الخطاب ، وابن عقيل . وكنت أتمنى رؤية كتاب لأحدهم حتى تنجلى الحقيقة ، وسألت عن كتبهم وأخبرت أنها كلها مخطوطة لم تَرَ النور بعد .

ولمّا انتقلت إلى مرحله الدكتوراه فى جامعة أم القرى بمكة المكرمة علمت أن أحد الزملاء وهو الدكتور **مفيد أبو عمشة** سجل رسالة دكتوراه فى قسم من كتاب « **التمهيد فى أصول الفقه** » لأبى الخطاب الكلوذانى ، فاندفعت إلى تحقيق القسم الباقى منه إشباعاً لرغبتى فى الاستزادة من هذا العلم ومعرفة لحقيقة ما يذكر عن الحنابلة فيه .

محمد بن على بن إبراهيم

دليل الرموز التى فى الكتاب

ظ : نسخة مكتبة الظاهرية بدمشق .

م : نسخة مكتبة مظهر العمري بالمدينة المنورة .

ح : نسخة سليمان بن حمدان النجدي الحنبلي .
بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض .

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين [١]

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم

باب الكلام فى الأخبار

الخبر لا يقع حقيقة إلا على قول مخصوص ، فأما الإشارة (والدلالة [٢]) فلا تسمى خبرا ، بدليل أن من وصف إنسانا بأنه مخبر ، لم يسبق إلى فهم السامع إلا (أنه متكلم) [٣] بصيغة مخصوصة .

وحد الخبر (عند أهل اللغة) [٤] : كلام يدخله الصدق والكذب [٥] .

فإن قيل : أليس قول القائل : محمد ومسيلمة صادقان (خبر) [٦] ؟ ، وليس يصدق ، ولا كذب .

---

(١) من نسخة ح .

(٢) فى ظ : « أو الدلالة » .

(٣) فى م ، ح : « أن تكلم » .

(٤) فى م ، ح .

(٥) هذا التعريف للمعتزلة : وارتضاه المصنف ، وأجاب عنه نقلا عن علمائهم ، كما سيتبين .

(٦) فى ظ .

(قيل) [١] : المراد بقولنا [٢] : يدخله الصدق والكذب : هو ما لا تحظره اللغة على من قال له : صدق أو كذب ، وذلك موجود فى هذا الخبر .

وإنما لا يقال صدق أو كذب ، لقيام الدلالة على صدق محمد ﷺ ، وكذب مسيلمة ، فأما فى اللغة فلا دليل على ذلك .

وقيل [٣] : بأن هذا الخبر كذب ، لأنه أضاف الصدق إليهما ، وليس الأمر كذلك .

وحد الكذب : الإخبار عن الشيء (على خلاف) [٤] ماهو به ، وهذا كما لو قال كل من فى الدار أسود ، وفيها سود وبيض كان كاذبا .

قيل [٥] : إن هذا جار مجرى خبرين متميزين ، أحدهما صدق والآخر كذب ، فلا يجوز أن يقال فى مجموع خبرين (متميزين) [٦] : إنهما صدق أو كذب .

---

(١) فى م ، ح : « والجواب عنه أن ... » .

(٢) القائل القاضى عبد الجبار انظر المعتمد ٥٤٣/٢ .

(٣) القائل هو أبو عبد الله البصرى . انظر المعتمد ٥٤٣/٢ .

(٤) فى م ، ح : « بخلاف » .

(٥) القائل هو أبو هاشم من المعتزلة انظر المعتمد ٥٤٢/٢ .

(٦) فى م ، ح .

فصل

(إذا) (١) ثبت هذا .

فالصدق : (الإخبار) (٢) بالشيء على ماهو به ، والكذب : الإخبار (بالشيء) (٣) على (خلاف) (٤) ماهو به .

وقال الجاحظ (٥) : إن الخبر المتناول للشيء على ماهو به ، من شرط كونه صدقا أن يعتقد فاعله أو يظن أنه كذلك ، (والمتناول للشيء على خلاف ماهو به من شرط كونه كذبا أن يعتقد فاعله أو يظن كذلك) (٦) .

ومتى لم يعتقد أو يظن أنه كذلك ، لم يكن صدقا ، ولا كذبا (٧) .

---

(١) فى م ، ح .

(٢) فى ظ : « والإخبار » .

(٣) فى م ، ح .

(٤) فى م ، ح .

(٥) هو عمرو بن الكنانى البصرى العالم المشهور ، كان إماما من أئمة البدع ، وإليه تنسب الطائفة الجاحظية من المعتزلة ، وهو تلميذ النظام ، وله عدة مصنفات منها : نظم القرآن ، والحيوان ، والبيان والتبيين . توفى سنة : ٢٥٥هـ . انظر ترجمته فى وفيات الأعيان : ٤٧١/٣ ، ميزان الاعتدال : ٢٤٧/٣ ، وشذرات الذهب : ١٢١/٢ ، الفرق بين الفرق ١٦٠ .

(٦) فى م ، ح .

(٧) انظر قوله فى المعتمد (٢ / ٥٤٤) ، والإحكام للآمدى (٢ / ١٠) .

ودليله على ذلك : أن زيدا إذا كان فى الدار ، فظن ظان أنه ليس فيها .

فقال : زيد فى الدار [(١)] ، لم يصفه أحدا بأنه صادق [(٢)] وإن كان قد أخبر بالشىء على ماهو به .

وكذلك إذا قال : زيد « ليس » [(٣)] فى الدار لم يصفه أحد بأنه كاذب ، وإذا قال : زيد فى الدار ، وهو يعلم أو يظن أنه فيها ، وصف بأنه صادق ، ويكون كاذبا إذا أخبر أنه ليس فيها ، وهو يعتقد أو يظن (أنه فيها) [(٤)] .

وهذا لا يصح ، لأن يهوديا لو قال: محمد ليس بنبيّ لم يمتنع (أحد) [(٥)] فى وصفه بأنه كاذب ، وأن خبره كذب ، وإن جاز أن يعتقد أو يظن أنه ليس بنبى .

ولو قال : هو نبى لم يمتنع من وصفه بأنه صادق ، وأن خبره صدق ، (وإن كان يعتقد أنه ليس بنبى) [(٦)] ولا يفسد (هذا) [(٧)]

---

(١) فى كل النسخ : « ليس فى الدار » والتصحيح من المعتمد ، انظر (٢/٥٤٤) .

(٢) فى ظ : « كاذب » .

(٣) انظر المعتمد (٢/٥٤٥) .

(٤) فى م ، ح .

(٥) فى ظ .

(٦) فى م ، ح .

(٧) فى م ، ح .

بقوله تعالى ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللهِ واللهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ [١] ، لأنه تعالى (يعلم) [٢] كذبهم فى خبرهم عن شهادتهم (برسالته) [٣] ، لا فى قولهم : إنه رسول الله [٤] ، ، فعلم أنه لا يؤثر ظن المخبر واعتقاده (فى الخبر ، وقد قيل [٥] إن ظن المخبر واعتقاده) [٦] ، يرجع إليه لا إلى الخبر فلم يكن شرطا فى كونه صدقا أو كذبا .

قال بعض المتكلمين [٧] : الكلام فى هذا الفصل كلام فى عبارة ، وتحقيق القول فيه : إنه متى سأل سائل عن رجل ، قال : زيد فى الدار ؟ وهو يظنه أو يعلمه فيها ، ولم يكن فيها ، قلنا : يجوز وصفه بأنه كاذب ، لأنه أخبر بالشيء لا على ماهو به ، ويجوز وصفه ، بأنه ليس بكاذب ، لأنه لم يقصد الإخبار بالشيء على خلاف ماهو به .

---

(١) سورة المنافقون الآية : ١ .

(٢) فى م ، ح .

(٣) فى ظ : « برسالة » .

(٤) أى كذبهم فى اعتقادهم الذى ضمنوه خبرهم ، ولم يكذبهم فى منطوق خبرهم ، بدليل الجملة الاعتراضية وهى قوله تعالى : ﴿ وَاللهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ ﴾ فإنها مقررة لمنطوق قولهم . انظر تفسير أبى السعود ٢٥١/٨ .

(٥) القائل القاضى عبد الجبار . انظر المعتمد ٥٤٥/٢ .

(٦) فى ظ .

(٧) هذا قول للقاضى عبد الجبار . انظر المعتمد ٢ / ٥٤٥ .

فصل

ويعلم صدق الخبر بأشياء [١] :

منها كون المخبر ممن لا يجوز عليه الكذب (لحكمته كالبارى) [٢] جل جلاله أو رسوله ﷺ ، لقيام دلالة المعجزات على صدقه ، أو من يشهد له البارى ، أو رسوله ﷺ بالصدق .

ومنها : أن يكون فى المخبرين كثرة يمنع (معها) [٣] أن ينتظمهم (داعي) [٤] الكذب اتفاقا أو تواطؤا .

---

(١) ينقسم الخبر إلى ما يعلم صدقه ، وما يعلم كذبه ، ومالا يعلم صدقه ولا كذبه .

الأول : ما يعلم صدقه إما ضرورى أو نظرى .

والضرورى ، إما ضرورى بنفسه يفيد العلم بمضمونه مثاله الخبر المتواتر أو ضرورى بغيره يفيد العلم بمضمونه من غيره مثاله : الخمسة أقل من العشرة . والنظرى : مثاله : خبر الله سبحانه وتعالى ، وخبر رسوله ﷺ ، وخبر أهل الإجماع .

الثانى : ما يعلم كذبه : هو كل خبر مخالف لما علم صدقه من الأقسام المذكورة .

الثالث : مالا يعلم صدقه ولا كذبه : وهو إما أن يظن صدقه كخبر الآحاد ، أو يظن كذبه ، كخبر الكذوب ، أو لا يظن صدقه ، ولا كذبه كخبر المجهول .

انظر مختصر ابن الحاجب ٢/٥١ .

(٢) فى ظ : « كحكم البارى » .

(٣) فى م ، ح .

(٤) فى ظ : « داع إلى » .

ومنها : أن يخبر المخبر بحضرة من يدّعى عليه العلم بصدقه ، فلا ينكر خبره ، مع العلم بأنه لو كان كاذب لأنكره ، مثل أن يكون الذى ادعى عليه العلم نبيا ، أو (يكون) (١) جماعة داعي لهم إلى الإمساك عنه ، من رغبة ولا رهبة .

ومنها : أن يكون الخبر تعلم صحته ضرورة كالإخبار بعلوّ السماء على الأرض ، وأن الخمسة أقل من العشرة .

ومنها : أن يكون الخبر تعلم صحته استدلالا بالعقل ، كالخبر عن (حكمة) (٢) الله تعالى ، أو بالسمع كالخبر المتواتر بالصلاة والصيام وغيرهما .

مسألة

يقع العلم بالأخبار المتواترة .

وقالت (البراهمة) (٣) لا يقع العلم بذلك ، وإنما يقع بالمحسوسات فقط .

---

(١) فى م ، ح : « يكونوا » .

(٢) فى ظ : « كلمة » .

(٣) طائفة من الهنود ينكرون النبوات أصلا ، وينتسبون إلى رجل منهم يقال له : برهام يرى استحالة ثبوت النبوات عقلا ، مستدلا على رأيه : بأن ما يأتى به الرسول : إما أن يكون معقولا ، أو غير معقول ، فإن كان معقولا كفانا العقل التام بإدراكه . وإن لم يكن معقولا ، فلا يكون مقبولا ، لأن قبول ما ليس بمعقول إخراج للإنسان عن حد الإنسانية ودخول فى حد البهيمية . انظر الملل والنحل : ٢ / ٢٥١ .

(لنا) [١] إنّا نجد أنفسنا عالمة (بالبلدان) [٢] النائية كمكة والمدينة ومصر (وخراسان) [٣] (وغيرها) [٤] ، (والسير) [٥] الماضية (كأخبار) [٦] بنى أمية ، وبنى العباس وغير ذلك ، كما نجدها عالمة بالمحسوسات والمشاهدات ، ومن دفع ذلك فقد دفع مايجده ، ولا وجه [لمكالمته] [٧] ويفارق ما ترويه الآحاد ، لأنّا لانجد أنفسنا عالمة بذلك .

(فإن قيل) [٨] : لو وقع العلم بالخبر لوقع عند الخبر الأول والثانى ، كما يقع (بالحس) [٩] والمشاهدة الواحدة العلم ، ولا يحتاج إلى التكرار .

(الجواب عنه إنّا نقول) [١٠] من يقول : العلم بالخبر المتواتر ضرورى ، يقول :

---

(١) فى م ، ح : « الدليل عليه » .

(٢) فى م ، ح : « بالأماكن » .

(٣) فى م ، ح .

(٤) فى ظ : « وغيرهما » .

(٥) فى ظ : « أو أيسر » .

(٦) فى ظ : « كأيام » .

(٧) فى م ، ح : « لمكاتمته » ، وفى ظ : عبارة غير واضحة لعلها « لمكالمته » أى : لأنه مكابر . انظر المعتمد ٥٥٢/٢ ، والإحكام للآمدى (١٥/٢) .

(٨) فى م ، ح : سؤال : « وهو أنهم قالوا » .

(٩) فى ظ : « بالخبر الأول » .

(١٠) فى ظ : « قيل » .

(إن) [١] الله تعالى اختار أن يوقع لنا العلم عند التواتر دون الآحاد ، (ومن قال هو مكتسب يقول : اكتسابه حاصل فى التواتر دون الآحاد) [٢] ، (وبيان) [٣] هذا إن الله تعالى أجرى العادة بحصول العلم إذا تكرر المخبر به ، كما أجرى (عادة الحفظ) [٤] بتكرار الإعادة والدرس ، وأجرى عادة السكر عند تكرر الشرب ، فأما المشاهدة فإنه أجرى العادة : أن من كمل عقله إذا رأى شيئا علمه وتحققه ، وكذلك إذا سمع شيئا من غير أن يتكرر ، فكان (طريقهما) [٥] والعلم الواقع عنهما [غير] متفق .

احتج (المخالف) [٦] : بأن كل واحد من الذين تواترت أخبارهم ، يقدر على الكذب فى حال الاجتماع ، كما يقدر على الكذب فى (حال) [٧] الانفراد ، فإذا لم يقع العلم بخبرهم عند الانفراد لأجل (هذا) [٨] التجويز ، كذلك حال الاجتماع .

(الجواب) [٩] : إنهم وإن كانوا كذلك ، إلا أنه لا يجوز مع كثرتهم ، واختلاف هممهم وأديانهم ، وعدم الداعي أن (ينتظمهم

---

(١) فى م ، ح .
(٢) فى م ، ح .
(٣) فى م ، ح .
(٤) فى م ، ح : « العادة بالحفظ » .
(٥) فى ظ : « طريقها » .
(٦) فى ظ .
(٧) فى ظ : « عند » .
(٨) فى ظ .
(٩) فى م ، ح : « الجواب عنه إنّا نقول » ...

حال واحد) (١) فى (الاجتماع) (٢) على الكذب ، ألا ترى أن كل واحد منهم يقدر على الزنا ، والسرقة ، والقتل ، ثم لا يجوز أن تجمعوا على ذلك .

(واحتج) (٣) : بأنه (إذا) (٤) لم يقع العلم بخبر الواحد ، لأنه يجوز عليه الصدق والكذب ، فكذلك إذا انضم معه غيره أبدا ، لأن حاله لا يتغير بانضمام غيره إليه .

(الجواب) (٥) : (أنه) (٦) ليس لأجل ذلك ، لكن لما ذكرنا من أن الله سبحانه لم يجر العادة بوقوع العلم بخبر الواحد ، كما لم يجر العادة بالحفظ (بمرة) (٧) واحدة ، والسكر بجرعة واحدة ، وإنما أجرى العادة بذلك مع التكرار .

(وجوب آخر) (٨) : أن الواحد يجوز أن (يدعوه) (٩) أمر إلى (الكذب) (١٠) ولا يجوز أن يدعو الجم الغفير ، والخلق العظيم

---

(١) فى م ، ح : « ينتظم حالهم حالا واحد » .
(٢) فى ظ : « الإجماع » .
(٣) فى ظ : « واحتجوا » .
(٤) فى م ، ح : « لما » .
(٥) فى م ، ح : « الجواب عنه إنّا نقول » .
(٦) فى ظ .
(٧) فى ظ : « فى المرة » .
(٨) فى م ، ح : « وجواب آخر هو » .
(٩) فى ظ : « يدعو » .
(١٠) فى ظ : « أن يكذب » .

داع واحد إلى أن يكذبوا ، ولا يجوز أن يتفقوا على ذلك أيضا ، ولهذا لو استدل غريب على جامع المنصور ، لم يجز أن يتفق عدد كبير على دلالته على غيره ، ويجوز ذلك من الآحاد ، فبان ماذكرنا ، ولأنه ليس إذا جاز ذلك على كل واحد يجوز على الجماعة . ألا ترى أن كل واحد يجوز أن يعجز عن حمل ألف رطل [و] لا تعجز الجماعة عن ذلك .

احتج : (بأنه) (١) لو وقع العلم بخبر الجماعة ، لوقع العلم بخبر اليهود عن موسى : أنه قال : لانبيّ بعدى ، وبخبر النصارى واليهود عن عيسى : أن اليهود قتلته وصلبته ، (والرافضة) (٢) عن أئمتهم .

(والجواب) (٣) : (إن) (٤) من شرط التواتر أن يكون رواية جماعة لايجوز اتفاقهم وتواطؤهم على الكذب ، وإن يستوى طرفا (الخبر) (٥) ووسطه فى ذلك ، وهذا غير موجود فى خبر هؤلاء ، وإنما يروون عن كتب ، وعدد يسير .

وقيل : إن أول من أمرهم أن يقولوا ذلك ابن الراوندى (٦)

---

(١) فى م ، ح : « بأن قال » .

(٢) يطلق هذا الاسم على عدة طوائف وسموا به ، لأن زيد بن على بن الحسين خرج على هشام بن عبد الملك فطعن عسكره فى أبى بكر ، فمنعهم من ذلك فرفضوه ، فقال : رفضموتنى ، قالوا : نعم . وسموا بذلك الروافض . انظر اعتقادات فرق المسلمين والمشركين لفخر الرازى ص ٥٢ .

(٣) فى م ، ح : « والجواب عنه إنّا نقول » .

(٤) فى ظ .

(٥) فى ظ : « المخبر » انظر ذلك فى العدة .

(٦) ابن الراوندى : هو أحمد بن يحيى ، الراوندى نسبة إلى قرية من قرى قاسان من نواحى أصبهان وهو ملحد من الملاحدة وزنديق من الزنادقة ، له =

بأصبهان ويدل على ذلك أنهم (لم يحتجوا) (١) بذلك على عيسى وعلى محمد عليهما السلام ولو كان ذلك صحيحا لاحتجوا عليهما .

(وجواب آخر) (٢) : إن اليهود لم تكن (مجمعة) (٣) على هذا الخبر ، ولهذا أسلم جماعة منهم بنبينا ، وكذلك النصارى اختلفوا فى قتل المسيح ، وكذلك الرافضة .

(واحتج) (٤) : بأنه إذا جاز اتفاق الجماعة على الخطأ وهم (الفلاسفة ، والطبائعيون) (٥) ، جاز اتفاقهم على الخطأ فى الخبر .

= عدة مصنفات منها : الدافع طعن فيه على القرآن ، والزمردة طعن فيه على النبوات ، قيل : إنه هو الذى لقن اليهود القول بعدم نسخ شريعتهم ، وقال لهم : قولوا : إن موسى أمرنا أن نتمسك بالسبت ما دامت السماوات والأرض ، ولا تأمر الأنبياء إلا بالحق ، توفى سنة ٥٠ هـ . انظر شذرات الذهب ٢٣٦/٢ وفيات الأعيان ٩٤/١ .

(١) فى ح : « يحتجوا » وفى ظ : « يحتجون » . وأضفت « لم » ليستقيم المعنى .

(٢) فى ظ : « دليل آخر » .

(٣) فى م ، ح : « مجتمعة » .

(٤) فى ظ : « احتجوا » .

(٥) الفلاسفة : جمع فيلسوف ، وهى مركبة من كلمتين يونانيتين ، هما : فيلا : وهو المحب ، وسوفا : هو الحكمة أى : هو محب الحكمة : والحكمة : قولية ، وفعلية ، والقولية كل ما يعلقها العاقل بالحد وما جرى مجراه ، والعقلية : كل ما يفعله الحكيم لغاية كمالية .

ومن الفلاسفة حكماء الهنود كالبراهمة ، وحكماء اليونان ، وهم مختلفون فى اعتقاداتهم : منهم من اعتقد بقدم العالم وأنكر الصانع المدبّر وزعم أن العالم وجد بنفسه ، وهؤلاء هم الطبائعيون ، ومنهم من اعتقد بقدم الصانع والمصنوع ، ومنهم من اعتقد بقدم العناصر الأربعة : الماء ، والأرض ، والنار ، والهواء . وغير ذلك . انظر : الملل والنحل بهامش الفصل لابن حزم ١٥٥/٢ ، والفرق بين الفرق ٣٤٦ .

(الجواب) [١] : إن ذلك يدرك بالاجتهاد فجاز أن يغلطوا فيه والخبر طريقه السماع (أو المشاهدة) [٢] ، فلا يجوز أن يتفق الخلق العظيم على الخطأ فيه .

احتج : (بأنه) [٣] لو أوجب خبر الجماعة العلم ، لوجب أن تقع لكل واحد العلم بنبوة محمد ﷺ ، لأنكم نقلتم نبوته قطعا .

(والجواب) [٤] : (إنّا) [٥] نثبت نبوته قطعا ، ومن قال : لا (أعلمه) [٦] فهو يدعي ذلك عنادا ، كما يدعي : أنه لايقع (له العلم) [٧] بالبلدان النائية ، والأمم السالفة بالخبر ، وكما يدعي أن القرآن ليس (بمعجزة) ، وهو يتحدى أن يأتى بمثله فعجز ، وكما شاهد الكفار معجزات الرسول ﷺ ، ولم يؤمنوا .

(قيل جواب آخر) [٨] : (إنّا) [٩] لم نثبت نبوّته قطعا لأن المعجزات عرفت باستدلال ولم تعلم ضرورة ، وفيه ضعف .

(واحتجوا بأنه) [١٠] : لو وقع العلم بخبر التواتر ، لوجب إذا (تعارض خبران متواتران) [١١] أن يقع علمان متضادان ، [١٢] (وهذا محال) [١٣] .

---

(١) فى م ، ح : « والجواب عنه » (٢) فى م ، ح .
(٣) فى م ، ح : « بأن قال » . (٤) فى م ، ح : « والجواب عنه » .
(٥) فى م ، ح : « أنّا نحن نقول » . (٦) فى م ، ح : « أعلم » .
(٧) فى م ، ح . (٨) فى م ، ح : « جواب آخر وهو » .
(٩) فى م ، ح : « إنما » . (١٠) فى م ، ح : « واحتجوا بأن قالوا » .
(١١) فى ظ : « إذا وقع خبران » .
(١٢) وأضاف الآمدى إلى الدليل قوله : وإن حصل العلم بأحد الخبرين دون الآخر ، فلا أولية مع فرض تساوى المخبرين فى الكمية والكيفية . الأحكام ١٦/٢ .
(١٣) فى م ، ح .

(والجواب) : (أنه لا يجوز اتفاق خبرين متضادين) [١] فى شى واحد ، ولا وجد ذلك .

(وجواب آخر هو) [٢] : إن جميع ماذكرتم يجرى مجرى الشبه ، والعلم بالتواتر يحصل ضرورياً فلا ينتفى بالشبه ، ألا ترى أن مثل ذلك يحصل فى الحسيات ، وهو أن يختلف النظر فيها وتختلف الأسماع ، ثم لا يوجب ذلك كون الحسيات غير موقعة (العلم) [٣] . والله أعلم / . ١٠٨ أ

مسألة

اختلف الناس فى (العلم) [٤] الواقع عند التواتر فقال شيخنا [٥] هو علم ضرورى [٦] غير مكتسب ، وهو قول

---

(١) فى م ، ح .

(٢) فى ظ : « جواب » .

(٣) فى م ، ح : « للعلم » .

(٤) فى م ، ح .

(٥) هو القاضى محمد بن الحسين بن محمد ، أبو يعلى الفراء الحنبلى ، كان إماما من أئمة الحنابلة ، ومرجعهم فى الأصول والفروع ، وله إحاطة بالقرآن والحديث وعلومهما . وله عدة مصنفات منها : العدة ، ومختصر العدة ، والكفاية ، ومختصره ، والمعتمد ، ومختصر المعتمد ، كلها فى أصول الفقه ، وله : أحكام القرآن ، والأحكام السلطانية وغيرها ، توفى سنة ٤٥٨ هـ . انظر : طبقات الحنابلة ٩٣/٢ . والمنهج الأحمد ١٠٥/٢ ، وشذرات الذهب ٣٠٦/٣ .

(٦) العلم الضرورى هو : ما يعلم من غير نظر واستدلال . انظر : شرح الكوكب ص ١٩ .

الجبائى (١) وابنه (٢) ، وأكثر الشافعية .

وقال أبو القاسم البلخى (٣) وأبو الحسين البصرى (٤) : إنه

---

(١) الجبائى : هو أبو على محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائى ، شيخ المعتزلة وأحد أئمتهم ، وأبو شيخهم أبى هاشم ، كان فقيها زاهدا ورعا ، وإليه تنسب الجبائية ، وعنه أخذ الاعتزال أبو الحسن الأشعرى ، عندما كان معتزليا . توفى سنة ٣٠٣ هـ .

انظر ترجمته فى شذرات الذهب ٢٤١/٢ ، وفصل الاعتزال وطبقات المعتزلة ٢٨٧ ، ووفيات الأعيان ٢٦٧/٤ .

(٢) وابنه : هو عبد السلام بن عبد الوهاب ، أبو هاشم الجبائى ، شيخ المعتزلة ، وإليه تنسب طائفه البهشمية ، كانت له آراء خاصة فى علم الأصول ، وله عدة مؤلفات منها فى أصول الفقه : كتاب الاجتهاد . وتوفى سنة ٣٢١ هـ . انظر ترجمته : فى فضل الاعتزال وطبقات الاعتزال ٣٠/٤ .

وابن النديم فى الفهرست ٢٤٧ ، ووفيات الأعيان ١٨٣/٣ ، وشذرات الذهب ٢٨٩/٢ .

(٣) هو عبد الله بن أحمد بن محمود الكعبى البلخى ، أبو القاسم ، وهو رأس طائفه من المعتزلة ، تسمى الكعبية ، له آراء انفرد بها فى علم الكلام ، وأصول الفقه وله عدة مصنفات منها : التهذيب فى الجدل ، والأسماء والأحكام ، والسنة والجماعة ، وكتاب : حجة أخبار الآحاد . توفى سنة ٣١٩ هـ ، انظر ترجمته فى مقدمة فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ٤٣ ، وشذرات الذهب ٢٨١/٢ ، ووفيات الأعيان ٤٥/٣ ، والفتح المبين فى طبقات الأصوليين ١٧٠/١ .

(٤) هو محمد بن على بن الطيب أحد أئمة المعتزلة ، برع فى علمى الأصول والكلام ، وهو لسان المعتزلة فى مقارعة حجة الخصوم ، كانت له حلقة كبيرة يدرس فيها الاعتزال ، وله عدة مصنفات منها : المعتمد فى أصول الفقه ، وهو مصدر كتاب المحصول للرازى ، وتصفح الأدلة فى مجلدين ، وغيرها ، توفى سنة ٤٣٦ هـ ، وقال فيه الذهبى : له تصانيف وشهرة بالذكاء والديانة ، على بدعته ، انظر ترجمته : فى فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ٣٨٧ ، وميزان الاعتدال ٦٥٤/٣ ، وشذرات الذهب : ٢٥٩/٣ ، ووفيات الأعيان ٢٧١/٤ .

مكتسب ، وهو قول الدقاق [(١)] من أصحاب الشافعى . [(٢)]

والدليل عليه : إن الاستدلال (هو) [(٣)] ترتيب علوم يتوصل بها إلى علم آخر فكل ماوقف وجوده (على) [(٤)] ترتيب علوم فهو مستدل عليه ، والعلم الواقع بالتواتر هذه سبيله ، لأنّا نعلم ماأخبرنا به ، إذا علمنا أن المخبرين لم يخبروا عن رأيهم ، وإنما أخبروا عن مشاهدة أو سماع ، وإنه لا داعى لهم إلى الكذب فنعلم (أنهم) [(٥)] (لم يتعمدوا) [(٦)] الكذب ، لعلمنا أنه لا داعي لهم إليه ، وأنهم لايتفقون مع اختلاف همسهم وتباين عقولهم على ذلك ، فإذا فسد كونه كذبا ثبت كونه صدقا ، ومتى اختل شرط من هذه الشروط لم (نعلم) [(٧)] صحة الخبر ، فثبت كونه مكتسبا .

(ودليل آخر وهو) [(٨)] : أنه لو وقع العلم به ضرورة لاشترك

---

(١) الدقاق : وهو محمد بن محمد بن جعفر الدقاق ، أبو بكر ، فقيه شافعى ، أصولى له كتاب فى الأصول على مذهب الشافعى ، وشرح مختصر المزنى ، توفى سنة ٣٩٢ هـ . انظر ترجمته فى طبقات الشيرازى ١١٨ .

(٢) انظر المسألة فى الكتب الآتية : المعتمد ٥٥٢/٢ / العدة ٧٢٦/٢ ، الإحكام للآمدى ١٨/٢ ، تنقيح الفصول ٣٥١ / ابن الحاجب ٥٣/٢ .

وخالف أبو الخطاب جميع الحنابلة فيها . العدة ٧٢٦/٢/ وروضة الناظر ٩٤ والمسودة ٢٣٤ .

(٣) فى م ، ح .

(٤) فى ظ : « بأنه إذا علمنا » .

(٥) فى ظ : « أنه » .

(٦) فى م ، ح : « لم يتعمدوا » ، وفى ظ « تعمدوا » ، ولابد من إضافة « لم » ليستقيم المعنى .

(٧) فى م ، ح : « يعلم » .

(٨) فى ظ : « دليل آخر » .

الناس كلهم فى إدراكه ، ولمّا رأينا العقلاء ينكرون العلم به ، دل على أن العلم من جهته عن استدلال ولا يلزم مايذكر عن (السوفسطائية) (١) من إنكار (المشاهدات) (٢) ، لأنّا لا نعدهم عقلاء .

(ودليل آخر وهو) (٣) : أن العلم لا يقع إلا على صفات تخصهم يستدل بها على صدقهم فصار كالاستدلال على (حدوث) (٤) الأجسام لما احتاج إلى صفات تعلم من حركة (وسكون) (٥) وافتراق كان (العلم) (٦) بها مكتسبا .

(ودليل آخر وهو) (٧) : إن خبر الله سبحانه ، وخبر رسوله أقوى من أخبارنا ، ثم العلم الواقع عن ذلك مكتسب من جهة الاستدلال (لا من جهة الضرورة) (٨) ، فأولى أن تكون أخبار (غيرهما) (٩) كذلك .

(ودليل آخر وهو) (١٠) : أنّا نسمع الخبر من الواحد والاثنين

---

(١) السوفسطائية : هم أتباع سوفسطا وهم يبطلون الحقائق ، وينقسمون إلى ثلاث فرق فرقه نفت الحقائق جملة ، وفرقة شكت فيها ، وفرقة فصلت فقالت : هى حق عند من هى عنده حق ، وباطل عند من هى عنده باطل . انظر الفصل ٧/١ .

(٢) فى ظ : « المشاهدة » .

(٣) فى ظ : « دليل آخر » .

(٤) فى ظ : « حدث » .

(٥) فى ظ : « أو سكون » .

(٦) فى م ، ح : « الحكم » .

(٧) فى ظ : « دليل آخر » .

(٨) فى ظ .

(٩) فى كل النسخ « غيرهم » .

(١٠) فى ظ : « دليل آخر » .

والثلاثة ، فلا يقع لنا العلم (لتجويزنا) [١] الكذب عليهم ، حتى يبلغوا حدا لا يجوز اجتماعهم على الكذب ، لا اتفاقا ولا تواطؤاً ، فيحنئذ نعلم هذا (من) [٢] نفس الاستدلال ، فدل على أنه مكتسب .

احتج من نصر الأول : أن الواحد منا يعلم وجود الصين ومصر ، ولا نعلم أنه أخبره بذلك (كثرة) [٣] .

الجواب : أنّا نعلم أنه قد أخبرنا كثرة لا يجوز عليهم الكذب لكثرتهم ، (أو أخبرنا) [٤] من لا (داعي) له إلى الكذب وإن لم نعلم أعيانهم ، ونعلم أيضا أن كل من (سألناه) [٥] عن الصين ومصر يخبرنا بهما إما عن مشاهدة أو عن سماع (ممن شاهد ، ونعلم) [٦] أيضا أنه لا يجوز أن يكون لا أصل لوجود الصين ومصر وتتصل الأخبار عنهما الزمن الطويل ولا يظهر كذبها لأحد من الناس ، ولا يقع فى ذلك خلاف وتنازع .

واحتج : (بأن) [٧] الإنسان يعلم البلاد النائية ، والأمم السالفة علما لا يمكنه نفيه عن نفسه بالشك ، وذلك يختص بالعلم الضرورى ، لأن المكتسب قد يدخله الشك .

---

(١) فى م ، ح : « لتجويز » .
(٢) فى ظ .
(٣) فى ظ : « كثير » .
(٤) فى ظ : « فأخبرنا » .
(٥) فى ظ : « سألته » .
(٦) فى ظ : « فمن شاهده يعلم » .
(٧) فى م ، ح : « بأن قال » .

(والجواب : أنّا) (١) لا نسلّم أن هذا (يختص بالعلم) (٢) الضرورى ، فإن العلوم المجاورة للعلوم / الضرورية لا تنتفى بالشبه ، ١٠٨ ب
وإن كانت مكتسبه كمعرفة الله تعالى وكالعلم بحكمة البارى وصدقه وقدرته ، ونبوة رسوله محمد ﷺ ، (وعلى سائر الأنبياء) (٣) .

واحتج : (بأن) (٤) العوام والمراهقين ، ومن ليس من أهل الاستدلال يقع لهم العلم بالبلدان ، وذلك غير واقع عن نظر .

(والجواب) (٥) : أنه يقع لهم ذلك ، كما يقع لهم بأن إلٰها عالما قادرا ، يُحيى ويُميت ورسولًا صادقاً جاء بالصدق ، والزكاة وغير ذلك ، وجميع ذلك مكتسب ، ولأن الاستدلال يحصل للعامة بذلك ، ولهذا يترتب فى أنفسهم كثير من العلوم ، ويحصل لهم عن ذلك علوم أخر .

(واحتج بأن قال) (٦) : اعتقادنا للاستغناء عن النظر فى العلم بالبلدان (يصرفنا عن النظر فى ذلك ، فكان يجب أن لا يقع له العلم بالبلدان ، (٧) والأمر بخلاف ذلك .

(الجواب) (٨) : أن الاستدلال على ذلك ليس أكثر من

---

(١) فى م ، ح : « والجواب عنه أنّا نقول » .
(٢) فى ظ : « تخصيص بالعلم » .
(٣) فى م ، ح .
(٤) فى ح : « بأن قال » .
(٥) فى ح : « والجواب عنه أنّا نقول » .
(٦) فى ظ : « احتج بأن شبه » .
(٧) فى م ، ح .
(٨) فى م ، ح : « والجواب عنه » .

ترتيب علوم (بأحوال) [١] المخبرين ، وذلك يحصل عند سماع الخبر المتواتر ، وإن لم نقصد ، لعلم كثرتهم ، وامتناع وقوع الكذب منهم ، اتفاقا أو تواطؤاً . ونعلم ظهور المخبر به وارتفاع اللبس فيه ، فلا يحتاج إلى استئناف نظر بعد ذلك . (والله أعلم) [٢] .

مسألـة

ليس فى التواتر عدد محصور ، سواء قلنا : العلم الواقع به ضرورى أو مكتسب . وبه قال أكثرهم [٣] .

وذهب قوم إلى أن خبر التواتر (يقع باثنين) [٤] كالشهادة و (عند) [٥] قوم أربعة ، اعتبارا بأعلى الشهادات .

وقال قوم : بخمسة (ليزيد) [٦] على أكثر عدد الشهود .

وقال قوم : اثنا عشر بعدد (النقباء) [٧] .

---

(١) فى ظ : « أحوال » . (٢) فى م ، ح .

(٣) ذهب أبو بكر الباقلانى والجبائى وأبو يعلى إلى أنه : يجب أن يكون أكثر من أربعة ، لأن القول بأن خبر الأربعة موجب للعلم يقتضى أن يكون خبر كل أربعة موجب للعلم ، وعلى هذا إذا شهد أربعة على رجل بالزنا فإن شهادتهم موجبة للعلم ، فسؤال القاضى عن عدالتهم عبث ، والعبث محال من الشارع ، لأن الشرع جاء بالسؤال عن عدالتهم .

انظر : المعتمد ٥٦١/٢ ، العدة ٧٣٤/٢ ، البرهان ٥٧٠/١ ، الآمدى ٢٥/٢ ، والمسودة ٢٣٥ .

(٤) فى ظ : « يتبع اثنين » . (٥) فى م ، ح : « عن » .

(٦) فى م ، ح : (ليزيدوا) .

(٧) تمسكا بقوله تعالى : ﴿ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَىْ عَشَرَ نَقِيباً ﴾ سورة المائدة ، الآية ١٢ .

وقال قوم : عشرون لقوله : ﴿ إِنْ يَكُن مِّنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنْ ﴾ (١)

وقال قوم : سبعون بعدد أصحاب موسى (٢) .

وقال قوم : ثلاثمائه وكسر بعدد أصحاب نبينا ﷺ يوم بدر .

لنا : أن التقدير بهذا لا دليل عليه من جهة العقل ، ولا من جهة الشرع .

فإن قيل : قد ورد الشرع بقبول قول الاثنين والأربعة فى الشهادة فى الأنفس (وهي) (٣) أشرف الأشياء .

(قلنا) (٤) : ذلك لا يوجب العلم ، وإنما يوجب غلبة ظن ، بدليل : أنه لو وقع (بخبر) (٥) الأربعة العلم لوجب أن يقع بخبر كل أربعة ، ولا يعلم الحاكم صدقهم ، (ولهذا يسأل) (٦) عن عدالتهم ، ولو وقع له العلم كان سؤاله (عن ذلك) (٧) باطلا .

ألا ترى أن الجماعة الذين يمتنع أن يتفق (٨) الكذب منهم

---

(١) سورة الأنفال ، الآية ٦٥ .

(٢) تمسكا بقوله تعالى : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا ﴾ سورة الأعراف ، الآية ١٥٥ .

(٣) فى م ، ح : « وهم » .

(٤) فى ظ : « قيل » .

(٥) فى م ، ح : « بقول » .

(٦) فى م ، ح : « سأل » .

(٧) فى م ، ح .

(٨) لعلها « يقع » .

اتفاقا أو تواطؤاً ، ويكونوا فيما أخبروا به مضطرين ، لا يسأل عن (حالهم) [١] وعدالتهم إذا أخبروا .

فإن قيل : لا يمتنع أن يفعل الله ذلك فى الشهادة لضرب من المصلحة ، (ويمتنع) [٢] العلم فى الخبر الذى ليس بشهادة .

(قلنا) [٣] : الشهادة : هى إخبار بلفظ مخصوص ، واختلاف الألفاظ لا يؤثر فى وقوع العلم .

ألا ترى أن الجماعة الذين يقع بهم العلم ، لا فرق بين أن يأتى بلفظ الشهادة ، أو بلفظ الخبر ، وكذلك لا فرق بين أن يأتوا بلفظ الفارسية أو العربية فى ذلك .

(دليل آخر) [٤] : لو اعتبر فى العلم (عدد محصور) [٥] ، لاعتبر صفات محصورة كما قلنا فى الشهادات ، وقد ثبت أنه لا تعتبر صفاتهم ، من كفر ، وإيمان ، وفسق ، وعدالة وغير ذلك .

وذهب معتبرو الإعداد إلى ماذكر من أعداد النقباء ، وقوم موسى ونبينا عليهما السلام ، قالوا : ولم يعتبر ذلك العدد إلا (ليخبروا [٦]) فيقع العلم . [٧] بخبرهم (لمن) [٨] وراءهم .

---

(١) فى ظ : « حالتهم » .
(٢) فى م ، ح : « يفعل » .
(٣) فى ظ : « قيل » .
(٤) فى م ، ح : « ودليل آخر وهو » .
(٥) فى ظ : « دليل مخصوص » .
(٦) فى م ، ح : « ليخبر » .
(٧) فى م : « ليقع بخبرهم العلم » .
(٨) فى م ، ح : « عمن » .

(والجواب) (١) : إن ليس معهم أن هذه (الأعداد) (٢) فى المواضع المذكورة / جعلت ليقع بخبرهم العلم ، ولا دليل لهم على ١٠٩ أ
ذلك ، ويجوز أن يكون إخبارهم لذلك ولغيره (٣) ، فلم يصح قولهم .

مسألة

من شرط العلم الواقع بالتواتر : (أن يكون المخبرون) (٤) كثرة (يمتنع) (٥) معها اتفاق الكذب والتواطؤ عليه ، وأن يكونوا (فيما) (٦) أخبروا به مضطرين ، وهذا إذا قلنا العلم بذلك مكتسب ، وإنما شرطنا ذلك ، لأنهم إذا جاز أن يتفقوا ويتواطؤا لم نأمن أن يكونوا (كذبوا) (٧) لهذين الوجهين ، وإنما شرطنا الاضطرار ، لأنّا لو جوّزنا أن يكونوا ظانين أو مخمنين ، وهم يظنون أنهم محقون ، لم يقع لنا العلم ، فلهذا اعتبرنا أن يكونوا أخبروا عن يقين أو مشاهدة ، أو سماع ، أو حس ، مثل الذى يجد الإنسان فى نفسه من الألم والفرح ، والغم ، ولأن علم السامع فرع على علم المخبر ، متى كان ظنا ، فعلم السامع يجب أن يكون ظنا .

---

(١) فى م ، ح : « والجواب عنه أنّا نقول » .

(٢) فى ظ : « الاعتقادات » .

(٣) أى أنه انضم إلى الخبر ما جعله يفيد العلم ، وليس الإخبار بمجرده مفيدا .

(٤) فى ظ : « فى المخبرين » .

(٥) فى ظ : « تمنع » .

(٦) فى م ، ح .

(٧) فى ظ .

مسألة

ليس من شرط المخبرين فى التواتر أن يكونوا مؤمنين ، ولا عدولا ، ويقع العلم بتواتر الكفار والفساق [١] .

وقال بعض الشافعية : لا يقع تواتر غير المسلمين [٢] .

وقال بعضهم إن لم يطل الزمان لم يعتبر الإسلام ، وإن طال الزمان اعتبر ذلك ، لأنه يمكن المراسلة والتواطؤ فى طول الزمان [٣] .

لنا : أن الخبر طريق العلم من حيث لم يكن للمخبرين داع إلى الكذب ، ولا كان الحق فيه مكتسبا عليهم ، (ومجموع) [٤] ذلك يمكن حصوله فى الكفار ، كما يمكن فى المسلمين . (هذا) [٥] دليل من قال : العلم الواقع بذلك مكتسب .

ومن قال : العلم (الواقع) [٦] ضرورى ، يقول : معلوم أن أهل بلاد الكفر يعلمون بالبلاد النائية ، والأمم السالفة بتواتر أهل دينهم ، كما نعلمه نحن ، فدل على أنه لا اعتبار بالإسلام .

---

(١) انظر : العدة ٧٧٩/٢ ، والمسودة ٢٣٤ .

(٢) المعتبر عند الشافعية : عدم اشتراط الإسلام فى التواتر . انظر فى ذلك : المستصفى ١٤٠/١ ، الإحكام للآمدى ٢٧/٢ ، وابن الحاجب ٥٥/٢ ، وحاشية العطار على جمع الجوامع ١٥٠/٢ .

(٣) وهو رأى لبعض الشافعية . انظر : الوصول إلى مسائل الأصول ٧٦/٢ .

(٤) فى ظ : « بمجموع » .

(٥) فى ظ : « هنا » .

(٦) فى ظ .

احتج : بأنه لما اختص المسلمون بالإجماع وجب أن يختصوا (بالتواتر) (١) .

(الجواب) (٢) : أنه جمع من غير علة ، على أن الفرق : إن الإجماع إنما صار حجة بالشرع ، والشرع مختص بالإسلام ، فأما الخبر فيقع به العلم ، لما ذكرنا من أنه لايتفق فيه الكذب ، ولا يصح التواطؤ عليه ، وهذا موجود فى الكفار .

قالوا : لو وقع (العلم) (٣) بذلك لوقع لنا (العلم) (٤) بأخبار اليهود والنصارى بقتل المسيح وصلبه .

(الجواب) (٥) : أن خبرهم بذلك لم (تكتمل) (٦) فيه شرائط التواتر ، من العدد الذى لا يتفق فيه الكذب فى أوله ووسطه وآخره ، وإنما (نقلوه) (٧) عن آحاد وكتب .

مسألة

لا يجوز على الجماعة العظيمة كتمان ماتحتاج إلى نقله

---

(١) فى ح .

(٢) فى م ، ح : الجواب عنه إنّا نقول : « هذا » .

(٣) فى ظ .

(٤) فى ظ .

(٥) فى م ، ح : « والجواب عنه إنّا نقول » .

(٦) فى م ، ح : « يكمل » .

(٧) فى ظ : « نقلوا » .

ومعرفته ، (١) خلافا للإمامية : (٢) إن ذلك يجوز لداع يدعو إليه ، وعليه بنوا كلامهم فى ترك نقل الجماعة النص على (٣) علىّ رضى الله عنه .

لنا : (على) (٤) فساد هذا القول : أن كتمان مايحتاج إلى نقله يجرى فى القبح مجرى الإخبار عنه بخلاف ماهو (به ، فلما لم يجز على الجماعة التى يصح بهم التواتر ، أن يخبروا عن الشيء بخلاف ماهو به) (٥) مع علمهم بحاله ، كذلك لايجوز أن يجتمعوا على كتمان نقل مايحتاج إليه ، ألا ترى أنه لو حدث فى الجامع وقت الصلاة حادثة عظيمة تظهر لجميع من حضر ، لم يجز أن يترك نقلها جميع من حضر ، كما لا يجوز أن يخبر عنها جميعهم بالكذب ، ولا يلزم ترك نقل شرائع الأنبياء ، نوح وهود وصالح وغيرهم صلى الله عليهم ، لأن الحاجة (لم تدع) (٦) إلى نقل ذلك ، ألا ترى أن شريعة موسى وعيسى لما دعت الحاجة إلى نقلها لتمسك قوم (بها) (٧) (نقلت).

فإن قيل : قد ترك النصارى كلام عيسى فى المهد فلم ينقلوه .

قلنا : لأن كلامه فى المهد ، جار قبل ظهور أمره واتباعه) (٨) .

---

(١) انظر : الآمدى ٤١/٢ .

(٢) هم القائلون بأن عليا رضى الله عنه هو الإمام وأن النبى ﷺ نص على إمامته نصا صريحا ، وساقوا فى ذلك أحاديث موضوعة وأدلة ضعيفه ، وانقسموا على مر الزمان إلى عدة طوائف . انظر : الملل والنحل ٢١٨/١ ، والفرق بين الفرق ص ٣٨ .

(٣) أى النص على خلافته رضى الله عنه ، من النبى ﷺ ويقولون : إن الصحابة تواطؤوا على ترك نقل ذلك النص .

(٤) فى ظ : « إن » . (٥) فى م ، ح .

(٦) فى ظ : « تدعوا » . (٧) فى ح . (٨) فى م ، ح .

احتج : بأنه قد يجوز أن تترك الجماعة نقل الشيء لتقية ، أو خوف فتنة .

الجواب : إنه لو جاز ذلك ، لجاز أن يكذبوا ، لما ذكرت ، لأنهما سواء في القبح .

(قال) [١] : قد تركت الصحابة نقل مسح (الخفين) [٢] ، والقِران ، والإفراد والرجم ، حتى اختلفوا بعد ذلك فنقلوا .

الجواب : أنهم لم يتركوا ذلك ، بل نقلوه وذكروه ، لكن قوما رجحوا القِران في حكم غسل الرجلين والجلد ، وكذلك القِران والإفراد وقع لكل راو شبهة فيما نقل ، لأن بعضهم سمعوه يلبي بالحج والعمرة ، وبعضهم يلبي بالحج فقط ، فنقل كل واحد ماسمع ، (والله اعلم) [٣] .

مسألة

يجوز التعبد بخبر الواحد شرعا وعقلا ، وبه قال أكثرهم وقالت طائفة من المتكلمين : لا يجوز التعبد به [٤] .

(لنا) [٥] : إن العقل لايمنع أن يتعبدنا الله سبحانه (بالعمل) [٦] بخبر الثقة في الظاهر ، كما تعبدنا بقبول الشاهدين ،

---

(١) في ظ : « قالوا » (٢) في ظ : « الخف » . (٣) في م ، ح .

(٤) انظر : المعتمد ٥٨٣/٥٧٣/٢ ، العدة ٧٣٥/٢ ، المستصفى ١٤٨/٢ ، الإحكام للآمدي ٤٤/٢ ، ابن الحاجب ٥٨/٢ ، المسودة ٢٣٨/٢٣٧ ، مسلم الثبوت ١٣١/٢ .

(٥) في م ، ح : « فالدليل » .

(٦) في م ، ح .

وكما تعبد العامى بقبول قول المفتى ، وقبول قول المرأة فى حيضها وطهرها ، وجواز قبول قول الهدية واستجلابها .

فإن قيل : هذه الأمور من أمور الدنيا ، ولهذا يجوز الصلح عليها ، فجاز قبول شهادة الآحاد فيها ، بخلاف العبادات ، فإنها مصالح للعباد ، فلا يجوز (تثبيتها بخبر الواحد) (١) .

(قلنا) (٢) : الشهادة تجوز فيما لا يدخله الصلح كالفروج ، وإراقة الدماء ، وما أشاروا إليه من كونها من أمور الدنيا ، فهى كأمور الدين لأن الوجوب والقبح يدخل كل واحد منهما ، على أن رؤية الهلال من أمور الشرع ، يلزم بها العبادة من الصوم والحج ، وكذلك إقامة الحدود عبادة شرعية ، وكذلك قتل المشهود عليه شرع ، (وقول المفتى شرع) (٣) فلا فرق بينهما .

فإن قيل : إنما علمنا بالشهادة لدليل قاطع على وجوب العلم بها ، بخلاف الخبر .

(قلنا) (٤) : (أخبار الآحاد) (٥) إنما نقبلها إذا دل على وجوب العمل بها دليل قاطع : فلا فرق بينهما .

ودليل آخر : قد ثبت جواز التعبد بالأخبار المتواترة ، ولا فرق بين أخبار الآحاد وبينها فى جواز التعبد ، وإنما يفترقان من حيث أن (التعبد) (٦) بخبر الواحد غير معلوم ، وبخبر التواتر معلوم ، وهذا يلزم أن نجيز (العمل) (٧) بخبر الواحد ، إذا دل دليل قاطع على وجوب

---

(١) فى م ، ح : « أن نثبتها بقبول خبر الآحاد » .
(٢) فى ظ : « قيل » . (٣) فى م ، ح . (٤) فى ظ : « قيل » .
(٥) فى ظ : « واجب أن الآحاد » .
(٦) فى م ، ح : « العمل » . (٧) فى ظ : « العلم » .

العمل به ، أول تكاملت شروطه ، فيعلم بتكامل الشروط وجوب العمل ، إذ لا فرق بين أن يقول سبحانه : إذا غلب على ظنكم صدق الراوى فاعملوا بخبره ، وبين أن (يقول) [١] فافعلوا كذا (وكذا) [٢] ، فى إنّا نعلم (وجوب الفعل) [٣] .

دليل آخر : لا يمتنع فى العقل أن تكون لنا فيما يخبرنا به الواحد ، مع جواز الكذب عليه ، ألا ترى أن من خوفنا من سلوك طريق ، حسن فى العقل قبول قوله ، والتوقف عن سلوكه ، كذلك فيما يخبرنا الواحد من أخبار الديانات .

١١٠ أ فإن قيل : فيلزمكم قبول / (خبر) [٤] الفاسق ، لجواز المصلحة ، كما قلتم فى أخباره عن الطريق .

(قلنا) [٥] : لا يمتنع من ذلك عقلا ، وإنما الشرع منع من قبول (خبر) [٦] الفاسق .

فإن قيل : فيلزمكم أن تقبلوا خبر الواحد فى أصول (الدين) [٧] ، وإثبات القرآن .

(قلنا) [٨] : نقبله فيما كان عملا ، فإذا أخبرنا بقراءة شاذة فيها تحليل أو تحريم أخذنا به ، ولم نثبته قرآنا ، لأن طريقه [٩] ، وطريق

---

(١) فى ظ : « لا يقول » .

(٢) فى م ، ح .

(٣) فى ظ : « الوجوب » .

(٤) فى ظ .

(٥) فى ظ : « قيل » .

(٦) فى ظ : « قول » .

(٧) فى ظ : « الديانات » .

(٨) فى ظ : « قيل » .

(٩) فى ظ : « جل طريقه » .

أصول الدين العلم ، والعلم لا يقع به . على مايأتى ذكره إن شاء الله تعالى .

(احتج المخالف) [(١)] : بأن الشرائع مصالح (للمكلفين) [(٢)] ، وخبر الواحد لا يعلم صدقه فيه [(٣)] ، (فالعمل) [(٤)] به لا نأمن أن يكون مفسدة .

الجواب : أنه يلزم على ذلك (عدم) قبول قول المفتى ، لأنه مخبر عن الشرع ، وقبول قول الشاهد [(٥)] .

(وجواب آخر : أنه) [(٦)] لا يمتنع أن يكون قبول قول الواحد العدل مصلحة مع غلبة ظننا أنه صادق ، كما كانت العبادات المعلقة على شروط من زوال الشمس وغروبها ، ووجود نصاب وحول ، فعلها عند ذلك مصلحة [(٧)] .

فإن قيل : وجود شروط العبادات معلوم متحقق بخلاف الخبر .

---

(١) فى م ، ح : « احتج الخصم » .

(٢) فى ظ : « المكلفين » .

(٣) أى فى المذكور ، وكان المناسب « فيها » .

(٤) فى ظ : « والعمل » .

(٥) يعنى : وخبرهما يحتمل الصدق والكذب ، فوجد فيه من المعنى المفسد ما وجد فى خبر الواحد ، ومع ذلك اتفق العلماء على قبولهما ، وهذا نقض إجمالى للدليل .

(٦) فى ظ : « جواب آخر » .

(٧) هذا جواب بالتسليم : أى سلمنا أن فيه احتمالا ، لكن معه غلبة ظن تجوز العمل به ، كما فى العبادات المعلقة بأوقاتها .

(قلنا) [١] : (يجوز) [٢] تعليق ذلك على غلبة الظن من زوال الشمس وغير ذلك .

وقد قيل : أن خبر العدل معلوم [٣] لنا ، إذا ظننا صدقه ، ولسنا نشترط صدقه .

فإن : قيل : ظنكم صدق الراوى ، لا يخلو أن يكون طريقا إلى المصلحة . أو شرطا [٤] ، لا يجوز أن يكون طريقا إلى المصلحة مع جواز الخطأ فيه [٥] ، وإن كان شرطا فجوزوا أن يكون ظنكم كذبه شرطا [٦] .

(قلنا) [٧] : ظننا بصدق المخبر يجوز أن يكون شرطا بحكم العقل دون كذبه [٨] ، ألا ترى أنه لو أخبرنا مخبر (بسلامة طريق ،

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) فى م ، ح : « بل يجوز » .

(٣) المراد بالعلم هنا وجوب العمل .

(٤) أى شرطا فى كون فعلكم مصلحة .

(٥) قال صاحب المعتمد : فإن كان طريقا ، وقلتم : « لا يجوز أن يخطىء » ، فقد جعلتم الظن علما ... وإن جوزتم أن يخطىء الظن ، لم يجز كونه طريقا إلى القطع ، على أن ما فعلتموه مصلحة . المعتمدة ٥٨١/٢ .

(٦) أى فى الحكم على الخبر بالكذب .

(٧) فى ظ : قيل ، هذا الجواب للقاضى عبد الجبار . انظر : المعتمد ٥٨١/٢ .

(٨) أى دون الحكم بالكذب ، فإنه لا يشترط فيه غلبة الظن ، بل يكفى الشك ، والمراد بالكذب هنا رد الخبر وعدم قبوله .

وغلب على ظننا صدقه حسن سلوكه ، ولو غلب على ظننا) [١] كذبه لم يحسن (بنا) [٢] سلوكه .

واحتج : بأنه لو كان مايخبرنا به الواحد عن النبى ﷺ مصلحة مع ظننا صدقه ، جاز أن يكون مايخبرنا الواحد عن الله تعالى من أنه أرسله مصلحة [٣] ، (أو أن الله) [٤] أمر بفعل كذا مصلحة ، وما الفرق بين (خبره) [٥] عن الله تعالى وعن رسوله ؟

الجواب : إن الخبر نقبله ونعمل به ، لأنه ورد بقبوله دليل مقطوع به ، إما من قول الله تعالى ، أو قول رسوله ، أو إجماع الأمة . فإما قبول النبوة ممن يدعيها ، فلم يرد بقبولها دليل ، فلهذا لم نقبله .

فإن قيل : فيجب أن تجوزوا ، إذا قال نبيّ قد ثبتت نبوته بالمعجزة : إذا جاءكم نبيّ غلب على ظنكم صدقه (يجب) [٦] أن تقبلوا (منه) [٧] .

الجواب : أن هذا لايجوز ، لأنه يؤدي إلى مفسدة ، لأن النبوة من الرياسات العظيمة ، والأمور الجسيمة ، فلو يجوّز (قبولها) ممن يدعيها ، كان ذلك سببا إلى أن يدعيها كل راغب فى رياسة ، بخلاف الخبر ، فإن الإنسان إذا سمع شيئاً فأدّاه ، لا يحصل له بذلك وجوب طاعته ،

---

(١) فى ظ .
(٢) فى م ، ح .
(٣) أى : دون أن يقترن بقوله معجزة ، انظر : الإحكام للآمدى ٤٥/٢ .
(٤) فى ظ : « وإن الله » .
(٥) فى م ، ح : « خبر » .
(٦) فى م ، ح .
(٧) فى ظ : « صدقه » .

وامتثال أمره ، ولا تحصل له بذلك رياسة عظيمة ، فجاز قبول قوله ، إذا غلب على ظننا صدقه ، كما قبلنا قول المفتى والشاهد والحاكم .

وجواب آخر : إن تجويز كذب من يدعي النبوة من أقوى ماينفر عنه ، لأنه لا يجوز أن يكون من أكرمه الله بالرسالة كاذبا ، بخلاف المخبر ، فإن تجويز كذبه لا ينفر عنه ، ولأن من أخبرنا عن
الرسول : أنه شاهده وسمع منه كلاما ، لا يمتنع / (قبوله) [١] فى ١١٠ ب
عقولنا ، لأن مثل ذلك قد جرت به العادة فى حق جماعة . فإما من يخبرنا باستماع كلام الله ، (ومشاهدته) [٢] من غير (بينة) [٣] ، يمتنع فى عقولنا قبول قوله ، إلا أن يأتى (بمعجزة) [٤] تدلنا على أنه مؤيد مختار .

واحتج : بأنه لو جاز التعبد بأخبار الآحاد فى فروع الدين ، لجاز فى فى أصوله ، حتى إذا أخبرنا : بأن أهل اللغة وضعوا هذا اللفظ للعموم ، وهذا للخصوص ، وجب أن يقطع بقوله [٥] .

الجواب : إن ماكلفنا (فيه) [٦] العلم ، لا يجوز أن نأخذ فيه (بقول) [٧] من يجوز عليه الكذب ، لأنه لا يقع لنا العلم بذلك ، وما طريقه العمل يصح أن يقع العمل بقوله .

---

(١) فى م ، ح .
(٢) فى ظ : « مشاهده » .
(٣) فى م ، ح .
(٤) فى م ، ح : « بمعجز » .
(٥) انظر : الإحكام للآمدى ٤٥/٢ ، والمعتمد ٥٧٧/٢ .
(٦) فى م ، ح : « عنه » .
(٧) فى ظ : « بقبول » .

فإن قيل : أليس بخبر الواحد تعتقدون وجوب الفعل ؟ فقد أقدمتم على الاعتقاد بخبر الواحد .

(قلنا) [١] : ما أقدمنا على اعتقاد الوجوب بخبر الواحد ، (ولكن) [٢] بدليل قاطع دل على وجوب قبول قول الواحد ، وهو الأدلة على قبول أخبار (الآحاد) [٣] .

فإن قيل : فهلا جوزتم ورود دليل قاطع على قبولها فى الأصول ؟

(والجواب) [٤] : أن المعلوم حاصل فى نفسه ، لا يحصل بحسب ظننا صدق الراوي ، لأن من يخبرنا : أن زيدا فى الدار ليس يكون فى الدار ، بكوننا ظانين كونه فى الدار ، لأن كونه فى الدار أمر فى نفسه (ثابت) [٥] لا يتغير بظننا وعدم ظننا ، فلم يجب إذا ظننا صدق الراوي ، (إذا روى) [٦] : إن الله تعالى غير عالم ، أو غير متكلم ، أن يعتقد ذلك ، وإذا كان كذلك ، فلم يجز أن يرد دليل قاطع على قبوله ، بخلاف العمل ، فإن كونه مصلحة يجوز أن يقف على أن نفعله ونحن على صفة ، وهى (كوننا) [٧] ظانين صدق الراوى ، لوجوب ذلك العمل ، فجاز أن (يدل) [٨] دليل قاطع على

---

(١) فى ظ : « قبل » .

(٢) فى ظ : « لكن بدون الواو » .

(٣) فى ظ : « الواحد » .

(٤) فى ظ : « قيل » .

(٥) فى م ، ح .

(٦) فى ظ : « أن يرد » .

(٧) فى ظ : « كونها » .

(٨) فى ظ : « يراد » .

وجوب ذلك علينا ، فيجوز لنا : أن نعتقد (وجوبه) [١] علينا .

(احتج : بأنه) [٢] لو جاز التعبد بخبر الواحد فى الفروع ، لجاز فى (نقل) [٣] القرآن [٤] .

(الجواب) [٥] : (أن) [٦] هذا جمع (بغير) [٧] علة ثم القرآن المنقول بالآحاد ، لايخلو أن يظهر فيه الإعجاز ، أو لا يظهر فإن ظهر (فيه الإعجاز) [٨] فهو (معجزة) [٩] النبوة ، ولا يكون معجزا إلا وقد ظهر فى عصره ، وتحدى به جميع أهل العصر ، ولا يظهر للجميع إلا وقد تواتر نقله وإن لم يكن فيه معجز جاز أن يعمل بما تضمنه من عمل ، كما نفعل فى قراءة ابن مسعود [١٠] وغيره .

واحتج : بأن أخبار الآحاد قد تتعارض ، فلا يمكن العمل

---

(١) فى م ، ح : « وجوب ذلك » .

(٢) فى م ، ح : « واحتج بأن قال » .

(٣) فى م ، ح .

(٤) انظر : هذا الدليل فى المعتمد ٥٧٩/٢ ، والإحكام للآمدى ٤٥/٢ .

(٥) فى م ، ح : « الجواب عنه » .

(٦) فى م ، ح : « إنّا نقول » .

(٧) فى ظ : « من غير » .

(٨) فى م ، ح .

(٩) فى م ، ح : « معجز » .

(١٠) أى القراءة المنقولة عن طريق الآحاد ، اختلف فى حجيتها ، ذهب الشافعيه إلى أنها ليست بحجة ، وذهب الحنفية والحنابلة إلى أنها حجة ظنية . انظر : الإحكام للآمدى ١٤٨/١ ، وتيسير التحرير ٩/٣ ، والبلبل ص ٤٦ .

بها ، فلو جاز التعبد بها ، لجاز التعبد بما لا (يمكن) [١] فعله [٢] .

الجواب : لا نسلم أن التعارض يمنع من العمل بالخبر ، بل قد يعمل (به) [٣] مع التعارض على مايترجح من أحد الخبرين على الآخر ، كما يعمل المسافر فى طريقه (على مايترجح من أمارة السلامة ، وأمارة الهلاك ، ثم يبطل ماذكروه بالعمل بالبينات والفتاوى مع التعارض) [٤] ، ثم ليس كل خبر (يرد) [٥] [له] ما يعارضه ، فقولوا : يجوز التعبد بما لا يعارض .

مسألة

يجب العمل بخبر الواحد شرعا وعقلا ، [٦] نص عليه فى رواية جماعة منهم أبو الحارث : [٧] إذا جاء خبر الواحد ، وكان إسناده صحيحا (وجب) [٨] العمل به [٩] واحتج بخبر القبلة [١٠] ، وخبر

---

(١) فى ظ : « يمكنه » .

(٢) انظر هذا الدليل : المعتمد ٥٨٢/٢ ، والإحكام للآمدى ٤٥/٢ .

(٣) فى م ، ح . (٤) فى م ، ح . (٥) فى م ، ح : « رد » .

(٦) انظر ذلك فى المعتمد ٥٨٣/٢ ، العدة ٧٢٧ ، المسودة ٢٣٨ ، وروضة الناظر ١٠٠ ، ١٠١ .

(٧) هو أحمد بن محمد أبو الحارث الصائغ ، كان الإمام أحمد يأنس به ويقدمه ويكرمه ، روى عن الإمام مسائل كثيرة بلغت بضعة عشر جزءا ، وجود الرواية عنه ، انظر : طبقات الحنابلة ٧٤/١ . (٨) فى ظ : « يجب » .

(٩) فقال فى رواية أبى الحارث : إذا جاء الخبر ، وكان إسناده صحيحا ، وجب العمل به ، ثم قال : أليس قصة القبلة حين حولت أتاهم الخبر ، وهم يصلون ، فتحولوا نحو الكعبة ، وخبر الخمر أهراقوها ، ولم ينتظروا غيره ، انظر : العدة ص ٧٣٧ .

(١٠) رواه ابن عمر رضى الله عنهما ، وقال : بينما الناس فى صلاة الصبح بقباء ، إذ جاءهم آت ، فقال : إن رسول الله قد أنزل عليه الليلة ، وقد أمر أن يستقبل =

إهراق الخمر [١] ، وفى لفظ آخر : إذا كان الخبر صحيحا ونقله الثقات فهو سنة يجب العمل به على من عقله وبلغه ، ولا يلتفت إلى غيره من رأى ولا قياس . [٢]

وبه قال اكثر الفقهاء والمتكلمين ، إلا أن منهم من يقول : (لا يجب) [٣] العمل به عقلا ويجب العمل به شرعا [٤] .

= الكعبة فاستقبلوها ، وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة . أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة . باب ما جاء فى القبلة ، فتح البارى ٥٠٦/١ ، ومسلم فى كتاب الصلاة ، باب تحويل القبلة ، واللفظ له صحيحه ٣٧٥/١ .

(١) عن أنس بن مالك أنه قال : كنت أسقى أبا عبيدة بن الجراح وأبا طلحة الأنصارى وأُبيّ بن كعب شرابا من فضيخ وتمر ، قال : فجاءهم آت : إن الخمر قد حرمت ، فقال طلحة : يا أنس قم إلى هذه الجرار فاكسرها ، قال : فقمت إلى مهراس لنا فضربتها بأسفله حتى تكسرت رواه مالك فى الموطأ ، انظر : الموطأ بشرحه المنتقى : ١٥٥/٣ .

(٢) انظر : العدة ٧٣٧ .

(٣) فى ظ : « يجب » .

(٤) وإن كان الرأى الأول قال به كثير من العلماء ، إلا أن هذا الرأى هو رأى جمهور العلماء . قال الغزالى : هو رأى جماهير من سلف الأمة عن الصحابة والتابعين ، والفقهاء والمتكلمين . انظر : المستصفى ١٤٨/١ ، والإحكام للآمدى ٤٨/٢ ، ومسلم الثبوت ١٣٢/٢ .

وقال القاشانى [(١)] وابن داود [(٢)] والرافضة : لا يجوز العمل به [(٣)] .

وقال قوم : يجوز ورود التعبد به ، لكن لم يرد التعبد به . [(٤)]

لنا على وجوب ذلك بالشرع قوله : ﴿ فَلَوْلَا نَفَرٌ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ [(٥)] فتعبدنا بقبول خبر كل طائفة خرجت للتفقه ، ثم أنذرت قومها ، وهذه صفة خبر الواحد ، لأن الفرقة تقع على الثلاثة ، والطائفة منها واحد أو اثنان ، يدل عليه قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ

---

(١) القاشانى : هو أبو بكر بن إسحاق القاشانى نسبة إلى قاشان ، وهى بلدة عند قتم ، وقد ذكر فى أكثر الكتب الأصولية بالشين المعجمة ، وذكره صاحب تبصير المنتبه ، واللباب بالسين المهملة وضبطه كذلك بالسين المهملة التفتازانى فى حاشيته على شرح العضد على ابن الحاجب ، وقد حمل العلم عن داود وخالفه فى كثير من المسائل الأصولية والفروعية ، وله عدة مصنفات منها : كتاب إثبات القياس ، الرد على داود فى إبطال القياس ، قيل إنه كان داوديا ثم انتقل إلى مذهب الشافعية ، انظر : طبقات الشيرازى ١٧٦ ، والفهرست : ٣٠٠ ، وابن الحاجب ٥٨/٢ .

(٢) أبو بكر محمد بن داود الظاهرى الفقيه تصدر للفتوى والتعليم بعد وفاة أبيه ببغداد ، وكان إماما مناظرا ابن سريج إمام الشافعية فى عصره ، وله عدة مصنفات منها : الوصول إلى معرفة الأصول ، توفى سنة ٢٩٧ . انظر : ترجمته فى طبقات الشافعية ١٧٥ ، وفيات الأعيان ٢٥٩/٤ ، وشذرات الذهب ٢٢٦/٢ .

(٣) نسب هذا الرأى صاحب العدة إلى قوم من أهل البدع ، ونسبه الجوينى إلى طائفة من الروافض . انظر : العدة ٧٣٩ ، والبرهان ٦٠١/٦٠٠/٢ .

(٤) هذا رأى القاشانى وابن داود والرافضة ، وليس الرأى السابق . انظر : العدة ٧٣٩ ، المستصفى ١٤٨/١ ، والإحكام للآمدى ٤٨/٢ ، والمسودة ٢٣٨٥ .

(٥) سورة التوبة ، الآية ١٢٢ .

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا ﴾ (١) – إلى قوله – : ﴿ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ﴾ (٢) فأوقع على الأخوين اسم الطائفتين . وقال : ﴿ إن نَّعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً ﴾ (٣) ، قال محمد بن كعب القرظى (٤) : [كان هذا رجلا واحدا (٥)] فثبت أن الطائفة تقع على الواحد . واختلف أهل التفسير ، فقال بعضهم : المتفقهة هى النافرة ، وقال (بعضهم) (٦) : هى الباقية لا تنفر فى الجهاد والأسفار ، ليتفقهوا فى الدين وأى ذلك كان . فالدليل منه موجود .

فإن قيل : (الآية) (٧) تقتضى أن يقبل خبر طائفة من كل فرقة ، ومجموع ذلك (يحصل) (٨) به التواتر .

قيل : لا يجوز ذلك ، لأنه قال تعالى : ﴿ وَلْيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ ﴾ ، وقوم كل طائفة بقية فرقتها ، لأن الفرق مختلفة غير مجتمعة ، فلا يمكن رجوع جميع الطوائف إلى فرقة ليسوا من قومهم ، ولا عندهم .

---

(١) سورة الحجرات ، الآية ٩ .

(٢) سورة الحجرات ، الآية ١٠ .

(٣) سورة التوبة ، الآية ٦٦ .

(٤) هو محمد بن كعب بن سليم ، أبو حمزة القرظى المدنى ، أحد العلماء الثقات ، كان ورعا وعالما بتأويل القرآن ، توفى سنة ١١٩ هـ وقيل فى ١٢٠ هـ . انظر : الخلاصة ٣٠٥ ، وتقريب التهذيب ٢/٢٠٣ .

(٥) فى ظ : « رجلا » ، فى ح « فإن رجلا » ، والصواب ما أثبته . انظر العدة ٧٤٠ .

(٦) فى م ، ح : « آخرون » .

(٧) فى م ، ح : « إلا أنه » .

(٨) فى ظ : « لا يحصل » .

فإن قيل : فليس فى الآية مايدل على قبول قول (المخبر) [١] ، وإنما يدل على أن المتفقه تنذر .

قيل : الله تعالى سماهم منذرين ، والمنذر : المحذر ، ولهذا قال سبحانه وتعالى : ﴿ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ ، أى ليحذروا ، فدل على وجوب الحذر ، كما قال : (لعلهم يتقون) ، ولا يجب الحذر إلا إذا وجب قبول قول المخبر المحذر .

فإن قيل : حذرهم ، (ليسألوا) [٢] ويبحثوا عن ذلك ، فإن وقع لهم صحة العلم بالخبر أخذوا (به) [٣] .

(قلنا) [٤] : إنه أوجب الحذر بمجرد إنذار الطائفة ، لا بمعنى آخر كما لو قال : « جالس الصالحين لعلك تصلح » أفاد أن مجالستهم سبب (الصلاح) [٥] لاشىء آخر .

ولأن الطائفة يلزم قبول قولها قبل البحث ، لأنها تخبرهم (بوجوب) [٦] فعل أو (تحريمه) [٧] ، فيلزمهم المصير إلى ذلك ، لأنّا إن كنا نشرب النبيذ فخبرتنا الطائفة بتحريمه وجب علينا الإمساك عن شربه وذلك تحريم شربه ، وإن كنا تاركين لبعض العبادات فأخبرتنا بوجوبها وجب إمساكنا عن (تركها) [٨] والإخلال بها ، وذلك (هو) [٩] إيجاب (فعلها) [١٠] فدل على إيجاب الرجوع إلى خبر الطائفة .

---

(١) فى م ، ح : « المحدثين » .
(٢) فى ظ : « ليسلموا » .
(٣) فى م ، ح .
(٤) فى ظ : « قيل » .
(٥) فى ظ : « الفلاح » .
(٦) فى ظ : « وجوب » .
(٧) فى م ، ح : « تحريم » .
(٨) فى ظ : « تركنا » .
(٩) فى م ، ح .
(١٠) فى م ، ح : « فعلنا » .

(جواب آخر) (١) أن الإجماع وقع على (أنه لا يجب على) (٢) (أهل) (٣) الموضع الذى بلغهم خبر الطائفة : أن يخرجوا جميعهم ، ويتركوا أوطانهم حتى يسمعوه من جماعة (خرجوا) (٤) فسمعوه من رسول الله ﷺ ، ولم ينقل أن أهل القرى كانوا يخرجون جميعهم إلى الرسول عليه السلام فيسمعوا منه الخبر ، وماسنّه ، و (ما) (٥) شرعه ، ولا فعل ذلك (بعد) (٦) الرسول ﷺ .

(وجواب آخر) (٧) : أنه لو لزم ذلك ، لكان فيه من الضيق والحرج مالا يحتمل ، لأنهم لا يمكنهم الاستقرار فى مواطنهم ، / لأن ١١١ب
شرع النبى ﷺ وأخباره كانت تحدث وقتا فوقتا ، فكلما بلغهم خبر احتاجوا جميعهم إلى الخروج فتخرب أوطانهم ، وتضيق معايشهم ، وقد قال تعالى : ﴿ وَمَاجَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ (٨) .

فإن قيل : فلا حجة فى الآية ، لأنها واردة فى الفتوى ، ولهذا قال : ﴿ لِيَتَفَقَّهُوا فِى الدِّينِ ﴾ فيصيرون من أهل الاجتهاد ، ثم لينذروا بالفتوى ، والإنذار بالفتوى يجب قبوله على العامى .

قلنا : كثير من (أهل) (٩) هذه الطائفة (١٠) مذهبهم لا يلزم

---

(١) فى م ، ح : « وجوب آخر هو » .

(٢) فى م ، ح . (٣) فى ظ : « هذا » .

(٤) فى م ، ح . (٥) فى ظ . (٦) فى م ، ح .

(٧) فى م ، ح : « وجواب آخر وهو أنه » .

(٨) سورة الحج ، الآية ٧٨ . (٩) فى ظ .

(١٠) أى : الذين يمنعون العمل بخبر الواحد .

العامى (قبول) (١) قول الواحد فى الفتوى ، كما لا يلزمه فى الخبر ، ومن سلم ذلك لزمه مثله فى الخبر ، لأنه إذا أخبره عن ظنه واجتهاده ، لزمه قبوله ، فإذا أخبره عن عمله وسماعه أولى أن يلزمه .

(وجواب آخر) (٢) : أن التفقه كان فى (الزمن) (٣) الأول بسماع الأخبار ، وذلك نوع من التفقه ، فإذا أنذره لزمه أن يقبله ، سواء كان فتيا أو نقلًا ، وحمله (عليهما) (٤) أولى ، لأنه حمل اللفظ على عمومه (٥) فى كل تفقه ، ولأن الخبر يلزم العامى والمجتهد ، والفتيا لاتلزم إلا العامى فحمل الآية على مايعم أولى .

فإن قيل : لا يجوز الحمل على ذلك ، لأن الفرقة لم يكن فيهم مجتهد ، لأنه لو كان فيهم مجتهد لم يلزمهم أن ينفروا ليتفقهوا فى الدين .

(قلنا) (٦) : الأحكام كانت فى زمن النبى ﷺ تتجدد ، والنسخ يجوز ، فيجب على الفرقة أن ينفر منهم من (يتعرف) ذلك ، وإن كان منهم مجتهد .

(ودليل آخر) (٧) : قوله تعالى : ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ

---

(١) فى م ، ح .

(٢) فى م ، ح : « وجواب آخر وهو » :

(٣) فى م ، ح : « الأسر » .

(٤) فى ظ : « عليها » .

(٥) أراد به العموم البدلى فى المطلق .

(٦) فى ظ : « قيل » .

(٧) فى ظ : « دليل آخر » .

فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَافَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ﴾ (١) فشرط فى التثبيت والتبين على اختلاف القراءتين (٢) ، كون المخبر فاسقا ، فبان من هذا أن خبر العدل لا تثبت فيه ، لأنه لو كان (حالتهما) (٣) سواء ، لم يكن لشرط الفسق معنى .

فإن قيل : هذه الآية نزلت فى شأن الوليد بن عقبة (ابن أبى معيط) (٤) بعثه النبى ﷺ مصدّقا (٥) ، فعاد وأخبر أن الذين بعثه إليهم أرادوا قتله ، فهم النبى ﷺ أن يغزوهم ، فنزلت الآية تخبره : أنه غير عدل ، فلا يكون فيها حجة على مسألتنا .

(قلنا) (٦) : لو ثبت ورودها فى ذلك ، فهى حجة من حيث أن النبى ﷺ قبل خبره ، وهم بغزوهم ، ومن حيث أن اللفظ أعم من سببه (٧) ، فلا (يقتصر) (٨) عليه .

فإن قيل : فقد قال الله تعالى : ﴿ أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهَالَةٍ ﴾ وهنا يخاف فى خبر الواحد العدل ، كما يخاف فى خبر الفاسق .

(قلنا) (٩) : الجهالة تصحب خبر الفاسق ، لأنه لا يقوى فى الظن خبره ، فأما خبر العدل ، فإنه يغلب على الظن صدقه ، وغلبة

---

(١) سورة الحجرات ، الآية ٦ .
(٢) وقرىء « فتثبتوا » من التثبت . انظر : كتاب التسهيل ١٠٥/٤ .
(٣) فى م ، ح : « أحالهما » .
(٤) فى م ، ح .
(٥) أى : « جابيا للزكاة » . (٦) فى ظ : « قيل » .
(٧) لأن العبرة بعموم اللفظ لابخصوص السبب .
(٨) فى م ، ح : « يقتصر » . (٩) فى ظ : « قيل » .

الظن (ضرب) [١] من العلم ، لأن العلم : (هو) [٢] ظنون تتزايد [٣] .

(دليل آخر) [٤] : أن النبى ﷺ كان يبعث [٥] إلى البلاد النائية ليعلمهم الأحكام ، مثل مابعث عليا [٦] ومعاذا [٧] ، وعمرو ابن حزم [٨] إلى اليمن ، وبعث عتاب بن أسيد [٩] إلى مكة ،

---

(١) فى م ، ح .

(٢) فى م ، ح .

(٣) ليس المراد به فرد من حقيقة العلم ، إذ العلم : الإدراك الجازم ، والظن : الإدراك الراجح ، بل المراد أنه قريب منه ، أو أنه ضرب من العلم ، فليس المراد هنا العلم الضرورى بل العلم المكتسب .

(٤) فى م ، ح : « ودليل آخر وهو » :

(٥) أى الآحاد .

(٦) خبر إرسال النبى ﷺ علياً إلى اليمن : أخرجه أبو داود وأحمد والحاكم وإسحاق والطيالسى عن طريق حنش عن على ، وأخرجه البزار عن طريق حارثة بن مضرب . انظر : الدراية ١٦٥/٢ .

(٧) معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس ، أبو عبد الرحمن الأنصارى الخزرجى ، شهد المشاهد كلها ، وأمره النبى ﷺ على اليمن ، وكتب إلى أهلها : إنى بعثت لكم خير أهلى ، وقدم من اليمن فى خلافة أبى بكر ومات بالطاعون فى الشام سنة ١٧ هـ . انظر : الإصابة ٤٢٦/٣ ، ٤٢٧ .

(٨) هو عمرو بن حزم بن زيد الأنصارى أبو مالك صحابى جليل شهد الخندق ، ومابعدها وكان عاملا للنبى ﷺ على نجران ، وروى عنه كتابا كتبه له النبى عليه السلام فيه الفرائض والزكاة والديات وغير ذلك ، مات فى خلافة عمر رضى الله عنه . انظر : الإصابة ٥٣٢/٢ .

(٩) هو عتاب بن أسيد ، أبو عبد الرحمن ، صحابى أسلم يوم الفتح ، واستعمله النبى ﷺ على مكة عام الفتح ، وكان عمره نيفا وعشرين ، وحج بالناس =

ومصعب بن عمير [١] إلى المدينة ، وبعث سعاته لجباية الصدقات ، وتعليم أرباب الأموال مايجب عليهم من الزكاة . فثبت أن خبرهم مقبول ، ولو كان قول الواحد لا / (يلزم قبوله لم يبعثهم) [٢] . ١١٢ أ

فإن قيل : قد بعث آحادا يدعون إلى الإسلام ، ولا يقبل قول الواحد فى الإسلام ، فكل عذر لكم فى ذلك . فهو (عذر لنا) [٣]

(قلنا) [٤] : دعا النبى ﷺ إلى الإسلام ، وكلمة التوحيد ، كان قد استفاض وانتشر فى (الآفاق) [٥] ، وتحدثت به ملوك الطوائف وقبائل العرب فى أماكنها ، وعلموه ، وإنما بعثه عليه السلام (ليطالبهم) [٦] بالدخول فى ذلك ، والمصير إليه ، فإن دخلوا فيها

= سنة الفتح ، وأمره أبو بكر على مكة إلى أن مات ، وكان صالحا فاضلا ، مات فى آخر خلافة عمر رضى الله عنهم . انظر : الإصابة ٤٥١/٢ .

(١) مصعب بن عمير بن هاشم ، أبو عبد الله ، أحد السابقين إلى الإسلام ، أسلم فى فترة دار الأرقم ، وكان أنعم شباب بمكة ، وكتم إسلامه خوفاً من أهله ، ولما علموا بإسلامه أوثقوه وعذبوه وحبسوه ، حتى هرب إلى الحبشة مع المهاجرين ، ثم عاد إلى مكة ، وأرسله النبى ﷺ بعد بيعة العقبة إلى المدينة داعيا إلى الإسلام ومعلما ومفقها ، وهو أول من قدم المدينة لهذا الغرض ، استشهد فى غزوة أحد . انظر : الاصابة ٤٢١/٣ .

(٢) فى ظ : « يلزمهم لم يبعث بهم » .

(٣) فى م ، ح : « عذرنا هنا هنا » .

(٤) فى ظ : « قيل » .

(٥) فى ظ : « فى الأوقات » .

(٦) فى ظ : « يطالبهم » .

أخبرهم بأحكامه ، فإما أن يكون (الواحد) [١] يخبرهم بالتوحيد وإثبات الرسالة فلا .

على (أن) [٢] ذلك طريقة العقل عندكم ، فبعث من (يثنيهم) [٣] على مافى عقولهم ، وليس ذلك بدعاء إلى الإيمان .

(دليل آخر) [٤] : (أجمع) [٥] الصحابة رضى الله عنهم على قبول خبر الواحد ، فقبل أبو بكر خبر المغيرة بن شعبة ، [٦] ومحمد بن سلمة [٧] فى توريث الجدة [٨] ، وعمل عمر رضى الله عنه

---

(١) فى م ، ح .

(٢) فى ظ : « أن عندكم » .

(٣) فى ظ : « شبهة » .

(٤) فى م ، ح : « ودليل آخر وهو » .

(٥) فى م ، ح : « إجماع » .

(٦) هو المغيرة بن شعبة بن أبى عامر ز الثقفى أبو عيسى ، أسلم قبل عمرة الحديبية ، وكان من دهاة العرب ، وولاه عمر البحرين فشكو منه فعزله ، وولاه الكوفة وأمره عثمان ثم عزله ، وولاه معاوية الكوفة فاستمر حتى مات ، وشهد اليمامة والقادسية واليرموك ، وروى عن النبى ﷺ ستة وثلاثين حديثا ، مات سنة ٥٠ هـ . انظر : الإصابة ٤٥٢/٣ ، خلاصة تذهيب الكمال : ص ٩٢٩ .

(٧) هو محمد بن سليمة بن سلمة الأنصارى الأوسى ، أبو عبد الرحمن ، صحابى فاضل ، ولد قبل البعثة باثنتين وعشرين سنة ، شهد المشاهد كلها مع النبى عليه السلام إلا غزوة تبوك وكان ممن اشترك فى قتل كعب بن الأشرف ، وروى ستة عشر حديثا ، مات بالمدينة ٤٦ هـ . انظر الاصابة ٣٨٣/٣ ، الخلاصة ٣٠٧ .

(٨) أخرجه أبو داود فى كتاب الفرائض ، باب فى الجدة .

وأخرجه الترمذى فى كتاب الفرائض ، باب ماجاء فى ميراث الجدة .

وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الفرائض ، باب ميراث الجدة .

انظر : سنن أبى داود ٣١٧/٣ ، وسنن الترمذى ٤١٩/٤ ، وسنن ابن ماجه ٩٠٩/٢ .

(بخبر) (١) عبد الرحمن بن عوف (٢) فى المجوس ، وأخذ الجزية منهم ، (٣) وعمل علىّ رضى الله عنه (بخبر) (٤) الضحاك بن سفيان (٥) فى توريث المرأة من دية زوجها (٦) ، وعمل بخبر

---

(١) فى م ، ح : « على خبر » .

(٢) هو عبد الرحمن بن عوف ، القرشى الزهرى ، أبو محمد ، أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وأحد الستة ، أصحاب الشورى ، ولد بعد الفيل بعشر سنين ، وأسلم قبل فترة دار الأرقم ، وهاجر الهجرتين ، وشهد المشاهد كلها . وكان يفتى على عهد النبى ﷺ ، وكان من أغنياء الصحابة ، وأكثر ماله من التجارة ، وهو صاحب مهارة فيها ، روى خمسة وستين حديثا .

قال عمر فيه : عبد الرحمن من سادات المسلمين ، توفى سنة ٣١ هـ .

انظر : الإصابة ٤١٧/٢ ، والخلاصة ص ١٩٧ .

(٣) روى أن عمر بن الخطاب ذكر المجوس فقال : ما أدرى كيف أصنع فى أمرهم ، فقال عبد الرحمن بن عوف أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول : سنوا بهم سنة أهل الكتاب . رواه مالك فى الموطأ : انظر : الموطأ بشرح المنتقى ١٧٣/٢ .

(٤) فى م ، ح : « على خبر » .

(٥) فى م ، ح : ابن قيس : والصحيح : هو الضحاك بن سفيان بن عوف الكلابى أبو فضلة ، وكان على صدقات قومه ، وروى أربعة أحاديث منها هذا الحديث . انظر : الإصابة ٢٠٦/٢ ، والخلاصة ١٤٩ .

(٦) إشارة إلى حديث الضحاك : أن رسول الله ﷺ كتب إليه : إن ورّث امرأة أشيم الضبابى من دية زوجها ، أخرجه أبو داود فى كتاب الفرائض باب فى المرأة ترث من دية زوجها ، وقال الخطابى : إنما كان يذهب عمر إلى قوله الأول إلى ظاهر القياس وذلك : أن المقتول لاتجب ديته إلا بعد موته ، وإذا مات بطل ملكه ، انظر : سنن أبى داود ٣٣٩/٣ ، ٣٤٠/٣ ، وأخرجه ابن ماجه فى الديات ، باب الميرات من الدية . انظر : سننه ٨٨٣/٢ . وأخرجه الترمذى فى كتاب الديات ، وقال حديث حسن صحيح : انظر سننه ٢٧/٤ .

(حَمَل) (١) ابن مالك بن النابغة فى الغرة فى الجنين (٢) ، وعمل عثمان بخبر فُريعة بنت مالك فى سكن المتوفى عنها زوجها (٣) .

وقال علىّ رضى الله عنه : ماحدثنى أحد بحديث إلا استحلفته وحدثنى أبو بكر وصدق أبو بكر ، ورجع إلى خبر المقداد (٤) فى المذى (٥). ورجعت الصحابة إلى خبر عائشة فى التقاء الختانين وأنه

---

(١) هو حمل بن مالك بن النابغة بن جابر الهذلى ، البصرى ، واستعمله النبى ﷺ على صدقات هذيل ، وعاش إلى خلافة عمر رضى الله عنهما . وروى عنه ابن عباس فى دية الجنين .

انظر : الإصابة ١/٣٥٥ ، والاستيعاب ١/٣٦٦ ، والخلاصة ص ٨٠ .

(٢) أخرجه أبو داود فى كتاب الديات ، باب دية الجنين ، والدارقطنى فى كتاب الحدود والديات وغيره . انظر : سنن أبى داود ٤/٦٩٨ ، وسنن الدارقطنى ٣/١١٧ .

(٣) فريعة بنت مالك الحذرية صحابية جليلة ، شهدت بيعة الرضوان ، ولها أحاديث . انظر الخلاصة ص ٤٢٦ .

(٤) المقداد بن عمرو بن ثعلبة ، المشهور بابن الأسود الكندى ، هاجر الهجرتين وشهد المشاهد كلها ، وكان فارسا يوم بدر ، روى اثنتين وأربعين حديث . مات سنة ٣٣ هـ وهو ابن سبعين سنة .

انظر : الإصابة ٣/٤٥٤ ، والخلاصة ٣٤١ .

(٥)إشارة إلى حديث المقداد : أن عليا طلب منه أن يسأل له الرسول عليه الصلاة والسلام عن الرجل إذا دنا من أهله خرج منه المذى ، ماذا عليه ؟ واستحيا أن يسأله لمكان ابنته منه ، خرّج الحديث أبو داود فى كتاب الطهارة ١/٢٤٢ ، والنسائى كتاب الطهارة ١/٨٠ ، وابن ماجه كتاب الطهارة ١/١٦٩ .

يوجب الغسل (١) ،وإلى خبر رافع (٢) فى المخابرة وقال ابن عمر : كنا نخابر أربعين سنة ، لا نرى بذلك بأسا حتى أخبرنا رافع بن خريج أن النبى ﷺ : نهى عن المخابرة (٣) .

ورجع ابن عباس عن قوله : إنما الربا فى النسيئة ، (٤) إلى خبر أبى سعيد الخدرى . ورجع أهل قباء إلى خبر الواحد فى (نسخ) (٥) القبلة .

ورجع جماعة فى إراقة الخمر إلى خبر الواحد (٦) .

ورجع زيد بن ثابت (٧) إلى قول امرأة من الأنصار فى ترك

---

(١) أخرجه مسلم فى كتاب الحيض ، باب نسخ الماء من ماء ووجوب الغسل بالتقاء الختانين وأخرجه الترمذى فى كتاب الطهارة ، باب ماجاء إذا التقى الختانان وجب الغسل .

انظر : صحيح مسلم ٣٧٢/١ ، وسنن الترمذى ١٨١/١ .

(٢) رافع بن خريج بن رافع الأنصارى الأوسى ، أبو عبد الله ، عرض على النبى عليه الصلاة والسلام نفسه يوم بدر ، واستصغره ، وأجازه ﷺ يوم أُحد ، وشهد مابعدها وكان عريف قومه بالمدينة ، روى ثمانية وسبعين حديثا ، ومات فى زمن معاوية على الصحيح .

انظر : الإصابة ٤٩٥/١ ، ٤٩٦ ، والاستيعاب ٤٩٥/١ ، والخلاصة ص ٩٧ .

(٣) أخرجه مسلم فى كتاب البيوع ، باب كراء الأرض ، عن ابن عمر . انظر : صحيح مسلم ١١٧٩/٣ .

(٤) قصة رجوع ابن عباس عن حصر الربا فى النسيئة رواها البيهقى عن طريق أبى الجوزاء فى كتاب البيوع ، باب مايستدل به على رجوع ماقال من الصدر الأول : لا ربا إلا فى النسيئة عن قوله ونزوعه عنه .

انظر : السنن الكبرى للبيهقى ٢٨٢/٥ .

(٥) فى م ، ح .

(٦) سبق تخريج حديث تحويل القبلة وإراقة الخمر .

(٧) هو زيد بن ثابت بن الضحاك الأنصارى ، استصغره النبى ﷺ=

الحائض طواف الوداع [١] ، وأمثال ذلك كثير فدل على إجماعهم .

فإن قيل : جميع هذه الأخبار آحاد ، فلا يثبت بها (أصول) [٢] .

قيل : هذه الأخبار ، وإن كان كل واحد منها خبر واحد ، فجملتها متواترة [٣] ، لا يجوز مع كثرتها أن يكون كلها كذبا ، كما أن الأخبار عن (سخاء) [٤] حاتم [٥] وشجاعة عنترة [٦] ، وحلم

= يوم بدر ، وشهد أُحدا ومابعدها ، وكان من كتبة الوحى ، وجمع القرآن على عهد النبى ﷺ ، وجمع القرآن فى الصحف بأمرين أبى بكر رضى الله عنهما ، وكان أحد فقهاء الصحابة ، وأكثرهم علما بالفرائض ، ومعرفة بالقضاء ، وروى اثنين وتسعين حديثا ، وتوفى سنة ٤٥ هـ على قول الأكثر .

انظر : الإصابة ٥٦١/١ ، والاستيعاب ٥٥١/١ ، والخلاصة ١٠٨ .

(١) قصة رجوع زيد هذه أخرجها البخارى فى صحيحه فى كتاب الحج باب إذا حاضت المرأة بعد ما أفاضت . أنظر صحيح البخارى مع فتح البارى ٥٨٦/٣ وأخرجها مسلم فى كتاب الحج باب وجوب طواف الوداع وسقوطه عن الحائض .

انظر : صحيح مسلم بشرح النووى ٧٩/٩ .

(٢) فى م ، ح : « الأصول » .

(٣) يقصد بالتواتر هنا التواتر المعنوى .

(٤) فى ظ : « شجاعة » .

(٥) هو حاتم بن عبد الله بن سعد الطائى أبو عدى من قبيلة طيىء ، الجواد المشهور الذى يضرب بجوده وكرمه المثل ، وأحد شعراء الجاهلية .

انظر : ترجمته فى الشعر والشعراء ص ١٢٣ وخزانة الأدب ٤٩٤/١ .

(٦) عنترة بن عمرو بن شداد العبسى ، وأمه أمة سوداء اسمها زبيبة ، وكانت العرب فى الجاهلية تستعبد الولد من الأمة ، وادعاه أبوه بعد أن كبر وظهرت شجاعته وقرته على صد الغارات عن قبيلته ، وكان أشجع أهل زمانه ، وضرب به المثل فى الشجاعة : وكان شاعرا جيدا .

انظر : ترجمته فى الشعر والشعراء ص ١٣٠ ، وخزانة الأدب ٦٢/١ .

الأحنف بن قيس [١] ، متواترة فى الجملة ، وإن نقلت إلينا نقل الآحاد ، ولأنه لا يجوز أن يكون جميع ماروى عن الرسول ﷺ من (الأخبار كذبا) [٢] ، كما لايجوز أن يقال : إن الجماعة الكثيرة اتفقوا على الكذب فى خبر نقلوه .

فإن قيل : يحتمل أنهم عملوا بهذه القضايا لسبب آخر غير الخبر ، أما لأنهم ذكروا شيئا سمعوا من النبى ﷺ ، أو لاجتهاد تجدد لهم .

قيل : لو كان (كذلك) [٣] لنقل ، لأن العادة أن من اشتد (اهتمامه) [٤] بأمر التبس عليه ثم زال عنه (بتذكر أو اجتهاد أن) [٥] يظهر ذلك ويسر به ، كما قال عمر فى خبر الأذان : وعيشك لقد رأيت مثل مارأى ، [٦] ولأن سكوتهم عن ذلك وعملهم عند الخبر ، يدل على أنهم أخذوا به ، وإلا كان فى ذلك تلبيس على الناس ، وإيهام لهم مالا يجوز ، ولأن مانقل فى الأخبار يمنع من ذلك ،

---

(١) الأحنف بن قيس بن معاوية السعدى التميمى وأسماه الضحاك على المشهور . أدرك النبى ﷺ ولم يره ودعاه عليه الصلاة والسلام بالإسلام فأسلم على عهده ﷺ ، وكان رجلا حكيما ، يضرب بحلمه المثل ، وقال فيه مصعب بن الزبير يوم موته : ذهب اليوم الحزم والرأى . توفى سنة ٦٧ هـ .

انظر : ترجمته فى الاستيعاب : ١٢٦/١ ، والإصابة : ١٠٠/١ .

(٢) فى ظ : « الأخبار كذب » .

(٣) فى ظ : « ذلك » .

(٤) فى ظ : « إمامه » .

(٥) فى م ، ح : « يتذكر اجتهادات » .

(٦) أخرجه أبو داود فى كتاب الأذان ، والترمذى فى أبواب الصلاة ، باب ماجاء فى بدء الأذان ، وابن ماجه فى كتاب الأذان ، باب بدء الأذان .

انظر سنن أبى داود ٣٣٧/١ ، وسنن الترمذى ٣٥٨/١ ، ٣٥٩ ، وسنن ابن ماجه ٢٣٣/١ .

لأنه روى عن عمر : أنه قال فى الجنين : « كدنا نقضى فيه بآرائنا » (١) ، وأبو بكر قال للمغيرة : « ائتنا معك بآخر » (٢) فى ميراث الجدة ، (فجاءه) (٣) بمحمد بن مسلمة .

وابن عمر قال : كنا نخابر ولا نرى بأسا حتى أخبرنا رافع : بأن النبى ﷺ : نهى عن المخابرة فانتهينا ، (٤) والأنصار رجعت إلى قول عائشة بعد أن كانوا يفتون (٥) : الماء من الماء .

فإن قيل : فمن أين (نعلم) (٦) أن جميعهم عملوا بأخبار الآحاد؟

قيل : لأنهم كانوا بين عامل بها ، وبين ساكت عن النكير فدل على رضاهم بالعمل بها ، إذ لو كان بعضهم لايرى ذلك ، ويعتقده خطأ لأنكره ، لأن الإقرار على الخطأ لا (يجوز ، ولا) (٧) يحل السكوت عنه .

فإن قيل : فقد (نقل) (٨) عنهم أنهم ردوا خبر الواحد فى بعض الحوادث كقول عمر فى خبر فاطمة بنت قيس (٩) : لا ندع

---

(١) سبق تخريجه .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) فى ظ : « فجاء » .

(٤) سبق تخريجه .

(٥) مقول قول محذوف تقديره : يفتون بقول النبى ﷺ .

(٦) فى ظ : « معكم » .

(٧) فى م ، ح .

(٨) فى م ، ح « روى » بدل « نقل » .

(٩) وهى فاطمة بنت قيس بن خالد ، أخت الضحاك بن قيس . وكانت من المهاجرات الأُول ، واجتمع فى بيتها أهل الشورى لما قتل عمر رضى الله عنه ، وروت أربعة وثلاثين حديثا . =

كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة ، لا ندرى أصدقت أم كذبت (١) . ورد حديث أبى موسى (٢) فى الاستئذان (٣) ، حتى شهد معه . أبو سعيد ، ورد أبو بكر حديث المغيرة حتى شهد معه محمد بن مسلمة .

قيل : رد عمر لخبر فاطمة يحتمل أوجها ، إما أن يكون نسخا ، (٤) والنسخ لايجوز بخبر الواحد ، أو يكون تخصيصا وعنده لا يخص القرآن بخبر الواحد ، أو يكون اتهمها ، لأنها لم تكن عنده

= انظر : الخلاصة ٤٣٦ ، والاستيعاب ٣٨٣/٤ ، والإصابة ٣٨٤/٤ .

(١) وقد قالت : طلقنى زوجى ثلاثا ، فلم يفرض لى رسول الله ﷺ سكنى ولا نفقة . ورد عمر رضى الله عنه خبرها هذا . أخرجه مسلم فى كتاب الطلاق ، باب المطلقة ثلاثا لانفقة لها ، والترمذى كتاب الطلاق : باب ماجاء فى المطلقة ثلاثا لاسكنى لها ولا نفقة .

ولفظ مسلم والترمذى : « لاندرى أحفظت أم نسيت » .

انظر : صحيح مسلم ١١١٨/٢ ، والترمذى ٤٨٤/٣ .

(٢) هو عبد الله بن قيس بن سليم ، أبو موسى الأشعرى ، وهو من كبار الصحابة وقدم مكة وحالف سعيد بن العاص ، ثم أسلم ورجع إلى قومه فى اليمن ، ثم قدم المدينة بعد فتح خيبر ، واستعمله النبى ﷺ على زبيد وعدن وأعمالهما ، واستعمله عمر على البصرة وعثمان على الكوفة ، وكان قاضيا فطنا ، وكان حسن الصوت بالقرآن ، وفى الصحيح : لقد أوتى مزمارا من مزامير آل داود ، وأخذ عنه أهل الكوفة الفقه والقراءة ، وروى ثلثمائة وستين حديثا توفى سنة ٤٢ هـ .

والاستيعاب ٣٧١/٢ ، والإصابة ٣٥٩/٢ .

(٣) أخرجه مسلم فى كتاب الآداب ، باب كم مرة يسلم الرجل فى الاستئذان ؟

والترمذى فى كتاب الاستئذان ، باب ماجاء فى الاستئذان ثلاثة ، وقال : حديث حسن وابن ماجه فى كتاب الأدب ، باب الاستئذان .

انظر : صحيح مسلم ١٦٩٤/٣ ، سنن الترمذى ٥٣/٥ .

وابن ماجه ١٢٢١/٢ .

(٤) لقوله تعالى : ﴿ أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ ﴾ ، وفى قراءة عبد الله ابن مسعود : أسكنوهن وأنفقوا عليهن .

ضابطة ، ولهذا قال عليّ فى بَرْوع بنت واشق : [١] لا أقبل شهادة الأعراب على رسول الله ﷺ [٢] وأراد (به) [٣] أنهم لا يضبطون .

أما رد خبر المغيرة ، فإن أبا بكر رضى الله عنه لم يرد خبره ، ولكن استظهر بمحمد بن مسلمة ، ولهذا لا فرق عندنا وعند مخالفينا بين خبر الواحد والاثنين ، وكذلك خبر أبى موسى .

فإن قيل : فلِمَ قَبِل أهل قباء خبر الواحد فى نسخ القبلة ، وذلك لا يجوز بالإجماع ؟ [٤] .

قيل : (له خطأ) [٥] أهل قباء فى ذلك لا يلزمنا [٦] ، ثم

---

(١) بَرْوع بنت واشق الأشجعية ، زوج هلال بن مرة ، روت : أنها نكحت رجلا وفوضت إليه ، فتوفى قبل أن يجامعها ، فقضى لها رسول الله ﷺ بصداق نسائها .

انظر : الاستيعاب ٢٥٥/٤ ، والإصابة ٢٥١/٤ .

(٢) روى عبد الرزاق فى مصنفه عن الحكم بن عيينة : أن عليا كان يجعل لها الميراث وعليها العدة ، ولايجعل لها صداقاً ، قال الحكم : وأخبر بقول ابن مسعود فقال : لا نصدق الأعراب على رسول الله ﷺ .

انظر : المصنف ٢٩٣/٦ .

(٣) فى م ، ح .

(٤) لا إجماع على ذلك ، لأن بعض الظاهرية يرون جواز نسخ القرآن بخبر الواحد بل غيرهم ، لأن كتب الأصول حكمت الخلاف بين أهل العلم فى سنخ المتواتر بخبر الواحد .

انظر : المعتمد ٤٣٠/١ ، والإحكام فى أصول الأحكام /٤٧٧ ، الروضة ص ٨٦ ، وتيسير التحرير ٢٠١/٣ .

(٥) فى ظ : « لو أخطأ » .

(٦) هذا الجواب غير صحيح ، لأنه يتعارض مع تقرير النبى ﷺ أهل قباء على تحولهم فى الصلاة بخبر الواحد ، ولو كان خطأ لأنكره عليهم .

يحتمل أن الرسول ﷺ (علم بنسخها) (١) فأخبرهم ووعدهم أن ينفذ إليهم إذا نسخت (٢) ، ولهذا قبلوه . (٣)

دليل آخر : أنه إذا وجب على العامى الرجوع إلى فتوى العالم ، وهى إما إخبار عن إمامه ، كأحمد وأبى حنيفة ، والشافعى ، أو عن اجتهاده ورأيه ، فلأن يرجع المجتهد إلى خبر الواحد عن الرسول ﷺ مع غلبة ظنه بصدق الراوى أولى . (٤)

دليل آخر : أنه قد يجب الحكم بشهادة الشاهدين (العدلين) (٥) فيجب (٦) أن يجب العمل بخبر العدلين عن الرسول ﷺ ، وما الفرق بينهما ؟ وكلاهما يفيدان الظن .

(دليل آخر : أنه) (٧) لابد للأحكام الشرعية من طريق ، وقد يحدث من المسائل ماليس فى كتاب ولا سنة (متواترة) (٨) ، ولا إجماع ، ولا قياس ، فلم يبق أن يكون طريقه إلا خبر الواحد .

---

(١) فى ظ : « نسخها » .

(٢) هذا الافتراض يرد عليهم ، لأنه دليل على اعتماد النبى ﷺ على خبر الواحد حين وعدهم أن ينفذ إليهم إذا نسخت .

(٣) انظر : المعتمد ٢/٥٩٥ .

(٤) وجهه اللزوم بين قبول عمل المفتى بخبر شيخه ، وعمل المجتهد بخبر النبى ﷺ : أن فى كل عملا بالخبر ووجه الأولوية أن فى الملزوم عملا بخبر المجتهد ، وفى اللازم عملا من المجتهد بخبرا النبى ﷺ .

(٥) فى م ، ح .

(٦) معناه اللزوم العقلى أى يلزم .

(٧) فى ظ : « دليل آخر » .

(٨) فى ظ .

فإن قيل : فالناس ينقلون اللغة ولا يمنعون ، ولا فائدة فيها .
تمسكنا بحكم العقل .

(قلنا) : العقل ليس بطريق الأحكام (٢) الشرعيات) (٣) ، (ثم) (٤) قد يحدث مالا يدل عليه العقل .

دليل آخر : ذكره شيخنا : (٥) وهو لو لم نوجب العمل لوجب الإنكار على من تشاغل بحفظه ونقله وروايته ، لأنه لا فائدة فيه (إلا تضييع) (٦) الزمان به ، وقد رأينا الأمة مجمعة على أن ذلك حسن ، والناس يسافرون (إلى) البلدان ، وينفقون الأموال عليه ، فدل على أن فيه فائدة ، وليس ذلك إلا العمل .

فإن قيل : فالناس ينقلون اللغة ولا يمنعون ، ولا فائدة فيها .

(قلنا) (٧) : بل فيها (أهم) (٨) الفوائد ، لأنها أصل كلام العرب ، وبها تعرف معانى (القرآن) (٩) (وكلام) (١٠) الرسول ﷺ ، ويتأدب الناس بها ، فدل على ما ذكرنا . ١١٣ أ /

---

(١) فى ظ : « إلا » .
(٢) أى العقل ليس بدليل على ثبوت حكم شرعى كالوجوب والندب وعلى هذا يصح الجواب .
أما إن فسر العقل بالدليل على نفى الحكم الشرعى ، وهى البراءة الأصلية فإن الجواب لايسقيم ، ويصح الاعتراض .
(٣) فى ظ : « قيل العقل شرعيات » .   (٤) فى ظ .
(٥) انظر : ذلك فى العدة ص ٧٥١ .
(٦) فى ظ : « فلانضيع » .   (٧) فى ظ : « قيل » .
(٨) فى م ، ح : « أتم » .   (٩) فى ظ : « الكلام » .
(١٠) فى م ، ح .

وعندى أن فيه ضعفا ، (١) لأن للمخالف أن يقول (فيه) (٢) : فائدة وهو أن يتنبه بها المجتهد ، ويبحث عن الحكم الوارد فيها ، فيطلبه فى معانى الكتاب أو التواتر أو فى القياس ، وهذا من أتم الفوائد (٣) .

(احتج المخالف) (٤) : بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَالَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ (٥) .

وقوله : ﴿ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللهِ ما لا تَعْلَمُونَ ﴾ (٦) .

(والعمل بخبر) (٧) الواحد اقتفاء لما لا نعلم ، وقول بما لا نعلم ، لأنه موقوف على الظن .

الجواب : أنّا مااقتفينا إلا ماعلمنا بالدليل القاطع الدال على وجوب العمل بخبر الواحد (٨) ، وقد ذكرنا ذلك (وأوضحناه) (٩) ، وكذلك لم نقل إلا ماعلمناه .

---

(١) وجه الضعف حصر فائدة فى العمل به .

(٢) فى م ، ح : « إن فى نقلها » .

(٣) توضيح ذلك : أن مبنى دليل أبى يعلى : أنه لا فائدة فى نقل الأخبار إلا العمل بها ، فيجب العمل ، وهذا الحصر غير مسلم عند أبى الخطاب ، لأنه يمكن الاستفادة من نقلها التنبيه على الأحكام الواردة فى الأخبار فيطلب الحكم من غير خبر الواحد ، وهى الأدلة المعتبره ، وهذا بعيد جدا ، بل المتبادر من الفوائد العمل بها ، لأن هذه الجهود الكبيرة من العلماء فى الأزمان الطويلة يجب أن تتناسب مع أهم فائدة وأتمها وهى العمل بها ، كما أيد عمل الصحابة بالأخبار التى رويت لهم .

(٤) فى م ، ح : « واحتج الخصم » .

(٥) سورة الإسراء ، الآية ٣٦ .

(٦) سورة البقرة ، الآية ١٦٩ .

(٧) فى م ، ح : « وخبر » .

(٨) المراد به إجماع الصحابة على العمل بخبر الواحد .

(٩) فى ظ : « وضحناه » .

(احتج) [١] : بقوله تعالى : ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً ﴾ [٢] .

الجواب : أنّا لا نتبع خبر الواحد بالظن ، بل بالدليل الموجب للعلم ، وإنما ذم الله تعالى : من اتبع مجرد ظنه من غير دليل ، وعلى هذا يخرج قوله تعالى : ﴿ إن الظن لا يغنى عن الحق شيئا ﴾ (بمجرده) [٣] من غير دليل [٤] .

احتج : بأن المخبر الواحد يجوز أن يكذب (أو يغلط) [٥] ، فلا يجوز العمل بخبره .

الجواب : أنه يلزم عليه خبر (الشاهدين) [٦] فى الحقوق كلها ، وخبر المفتى العامى ، ورسول المفتى أيضا ، وقول الطبيب فى المرض ، والمخبر عن الطريق [٧] .

احتج : بأن طريق قبوله الشرع ، ولم نجد فى الشرع ذلك ، ولو كان لوجدناه كما وجدنا الدليل على (قبول) [٨] الشاهدين فى

---

(١) فى ظ : « واحتج » .
(٢) سورة النجم ، الآية ٢٨ .
(٣) فى ظ : « مجرد » .
(٤) أى الظن الذى لايغنى عن الحق شيئا ، وهو الظن بمجرده من غير دليل على الاتباع .
(٥) فى ظ : « ويغلط » .
(٦) فى م ، ح : « الشاهد » .
(٧) أى لو لم يجب العمل بها مع احتمال الخطأ والكذب ، لما عملنا بهذه الأخبار ، لكن عملنا بها فبطل ما أدى اليه ، ووجب العمل .
(٨) فى م ، ح : « قول » .

الحقوق والمفتى بقوله : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ ﴾ (١) .

الجواب : أنّا قد بيّنا أن الشرع قد ورد بذلك فى أدلتنا بما يغنى عن الإعادة .

احتج : بأنّا لا نقبل خبر الواحد فى الأصول ، (كذلك) (٢) فى الفروع .

(الجواب : أنه جمع بغير علة ، ثم الأصول عليها دلائل توجب العلم ، فلا حاجة إلى قبول خبر الواحد بخلاف الفروع .) (٣) ، ولأن الأصول تقف على العلم ، (وبخبر) (٤) الواحد لا يحصل (العلم) (٥) بخلاف الفروع (٦)

واحتج : بأن من أخبرنا : أنه نبى ، وخوفنا من مخالفته ، لا يلزمنا قبول قوله من غير حجة ، كذلك من أخبرنا بأحكام الشرع (٧) .

الجواب : أنه جمع (بغير) (٨) علة ، على أن الدليل لم يدل على قبول قول مدعى النبوة ، ودل على قبول خبر الواحد فى (العمل) (٩) ، ولأنّا قد بيّنا فيما تقدم : أن النبوة من

---

(١) سورة النحل ، الآية ٤٣ .

(٢) فى ظ « فكذلك » .

(٣) فى م ، ح .

(٤) فى ظ : « وخبر » .

(٥) فى م ، ح .

(٦) انظر : الإحكام للآمدى ٦١/٢ ، ٦٢ ، والعدة ٧٥٣ .

(٧) انظر : الإحكام للآمدى ٦٨/٢ ، والعدة ٧٥٢ .

(٨) فى ظ : « من غير » .

(٩) فى ظ : « العلم » .

الرياسات العظيمة التى تدعو إليها النفوس ، ويحمل عليها حب التعظيم والأمر والنهى ، فلا يقبل قول المدعى لها بغير دليل ، ألا ترى أنّا لا نقبل قول من ادعى مالا لنفسه من غير دليل ، وتقبل شهادته لغيره .

واحتج : بأنه (قد) (١) روى عن النبى ﷺ : أنه قال : « سيكذب على » (٢) ، وهذا خبر واحد .

فإن قبلتموه ، فلا تقبلوا خبر الواحد ، لأنه قد ثبت أن فى ذلك كذبا ، ولا يتميز لنا الكذب من الصدق ، وإن رددتموه ، فردوا جميع أخبار الآحاد .

(الجواب : أنّا لا نعرف هذا الخبر) (٣) ، (فبينوا إسناده) (٤) ، (ولو صح) (٥) فإن هذا الخبر لا يثبت الكذب ، (لأنه) (٦) لا يعلم هل كذب عليه أم لا ؟ . (٧)

وجواب آخر : أنّا لم نقبل جميع الأخبار ، فنكون قد قبلنا الكذب وإنما قبلنا مارواه الثقات ، وغلب على الظن صدق الراوى

---

(١) فى م ، ح .

(٢) نقل العجلونى فى كشف الخفاء عن ابن الملقن فى تخريجه لأحاديث البيضاوى أنه لم يره كذلك ، لكن فى مسلم أنه فى آخر الزمان دجالون كذابون .

وأورده ابن عمران الكنانى فى مقدمة كتابه تنزيه الشريعة من غير سند .

انظر : كشف الخفاء للعجلونى ٢/٥٦٥ ، ومقدمة تنزيه الشريعة عن الأحاديث الموضوعة ١/٨ .

(٣) فى م ، ح : « والجواب أن هذا الخبر لا يعرف » .

(٤) فى م ، ح : « فثبتوا » . (٥) فى ظ .

(٦) فى م ، ح : « لأنّا » .

(٧) هذا الوجه ضعيف ، لأنه لو ثبت الحديث فالكذب عليه حاصل لا محال ، لإخباره ﷺ ولاينطق عن الهوى .

فيه ، (ثم قد) [١] روى أن النبى ﷺ : أنه قال : (شاهد الزور يتبوأ مقعده / من النار) [٢] . ولا يجعل ذلك سببا لرد ١١٣ ب (الشهادة) [٣] .

---

(١) فى ظ : « وقد » .

(٢) أخرجه المنذرى فى الترغيب والترهيب ، ولفظه عنده ، عن أبى هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « فليتبوأ من شهد على مسلم شهادة ليس لها بأهل فليتبوأ مقعده من النار » . وقال رواه أحمد ورواته ثقات إلا أن ثانيه لم يسم ، انظر : الترغيب والترهيب ٢٢٢/٣ .

(٣) فى م ، ح : « شهادته » .

فصل

والدليل على قبول خبر الواحد من جهة العقل ، أنه معلوم بالعقل ، وجوب التحرز من المضار وحسن (اجتلاب) [١] المنافع ، فإذا ظننا صدق من أخبرنا بمضرة إن لم (تقصد) [٢] ، (أو إن) [٣] لم نشرب الدواء ، أو إن سلكنا فى سفرنا طريقا مخصوصا ، أو إن لم نقم من تحت هذا الحائط ، لزمنا فى العقل العمل على خبره ، لأننا قد ظننا فى التفصيل ماعلمناه فى الجملة من وجوب التحرز من المضار ، فكذلك فى الشرع إذا علمنا فى الجملة وجوب الانقياد للنبى ﷺ فيما يخبرنا به من مصالحنا ، ووجوب التحرز (مما) [٤] يخبرنا : بأنه من مضارنا ، (فإذا ظننا بخبر الواحد : أنه عليه السلام قد دعا إلى فعل أخبرنا : أنه مصلحة) [٥] أو نهانا عن فعل ماهو مفسدة ، (فقد) [٦] ظننا تفصلا (لما) [٧] علمناه فى الجملة ، فوجب فعله ، وهذا هو العلة ، لأن الحكم يوجد بوجوده وينتفى بانتفائه ، ويوضح ذلك ، أنّا إذا علمنا فى الجملة وجوب التحرز فى المضار ، وظننا بالخبر : أن علينا فى الفعل مضرة ، (ولم) [٨] يمكن العلم وجب علينا

---

(١) فى ظ « اختلاف » .
(٢) فى ظ : « نفعل » .
(٣) فى ظ : « وإن » .
(٤) فى ظ : « فيما » .
(٥) فى م ، ح .
(٦) فى ظ : « قد » .
(٧) فى ظ : « فيما » .
(٨) فى ظ : « لم » .

تجنبه ، لما ذكرنا من علمنا فى الجملة بوجوب دفع المضار ، وأن خبر الواحد (أوقع) (١) لنا ظنا : أن فى هذا الفعل مضرة ، إذ لو لم نظن ، أن فى الفعل مضرة لم يجب علينا تجنبه ، فعلم أن العلة ماذكرنا .

فإن قيل : إنما وجب قبول خبر الواحد فى العقليات ، لأنه من أمور الدنيا ، وأمور الدنيا تدبر بالعقل ، وأما الشرعيات فلا نعلم مصلحتها بالعقل ، فلا تدبر بالعقل .

قلنا : لا فرق بينهما ، لأن التحرز من المضار الدنيوية والدينية معلوم بالشرع ، والعقل واجب فيهما .

فإن قيل : إنما قبلنا خبر الواحد فى العقليات ، لأنه يغلب على الظن وصول المضرة (عند مخالفته بخلاف خبر الواحد فى الشرعيات ، لأنه لا يغلب على ظننا وصول المضرة) (٢) إن لم نقبله .

قلنا : لا نسلم ، لأن العدل إذا أخبرنا غلب على ظننا وصول المضرة بمخالفته .

فان قيل : (قد) (٣) جرت العادة بنزول المضار فيما ذكرتم من الطريق والحائط بخلاف الشرع .

(قلنا) (٤) : وقد جرت عادة الشرع بإلزام العبادات ، ولا يمتنع فى العقل أن يكون ذلك فى خبر الواحد .

---

(١) هذه ليست فى م ، ح ، قارنها بما فى المعتمد ٥٨٤/٢ ، ٥٨٥ .
(٢) فى ظ .
(٣) فى ظ : « ما » .
(٤) فى ظ : « قيل » .

فإن قيل : الفرق بينهما : أن الشرعيات يمكن التوصل إليها بطريقة تقتضى العلم ، نحو الرجوع إلى الكتاب والسنة المتواترة ، والإجماع والبقاء على حكم العقل ، فلم يجز الرجوع إلى الظن ، (بخلاف العقليات من أمور الدنيا ، لأنه يتعذر الرجوع فيها إلى طريقة معلومة ، فجاز الرجوع فيها إلى الظن) (١) .

(قلنا) (٢) : إذا كان فى المسألة ماذكرتم ، من الكتاب والسنة والإجماع ، لم يقبل فيها خبر الواحد على ضد ذلك ، إلا أن يكون مخصصا ، وكلامنا فى خبر الواحد إذا لم يخالف ماذكرتموه .

فأما البقاء على حكم العقل ، فإنا نتركه فى العقليات بخبر الواحد ، وهو فيما ذكرنا من (الدليل) (٣) ، (فكذلك) (٤) نتركه فى الشرعيات بخبر الواحد .

واحتج : بأن الشرعيات مبنية على المصالح ، فإذا لم نأمن كذب (المخبر) (٥) لم نأمن أن يكون فعلنا (ما أخبرنا) (٦) به
١١٤ أ مفسدة ، بخلاف العقليات ، فإنها مبنية / على الظن ، فلا (ينافيها) (٧) تجويز الكذب (٨) .

---

(١) فى م ، ح .
(٢) فى ظ : « قيل » .
(٣) فى م ، ح .
(٤) فى ظ : « لذلك » .
(٥) فى م ، ح : « الواحد المخبر » .
(٦) فى م ، ح : « ما أمر » .
(٧) فى م ، ح : « يتنافى فيها » .
(٨) هذا الدليل ذكره القاضى عبد الجبار . انظر : المعتمد ٣/٥٨٦ .

الجواب : أن المصالح وإن كانت معتبرة فى الشرعيات ، فالمضار والمنافع هما المعتبران فى العقليات والمعاملات ، لأنّا إنما نقصد بما نفعله تحصيل المنافع ، والخلاص من المضار ، كما نقصد بالشرائع تحصيل المصالح ، فإذا قام غالب الظن فى المنافع والمضار العقلية مقام العلم ، مع تجويز كذب المخبر ، فكذلك غالب الظن بصدق المخبر فى الشرعيات ، (فلو جاز أن لا نقبل خبر الواحد فى الشرعيات) [(١)] ، لجواز كذب المخبر فيكون ما (أخبر به) [(٢)] مفسدة ، لجاز أن لا نقبل خبر الواحد فى العقليات ، (لجواز) [(٣)] كذب المخبر ، فتلحقنا المضرة فى اتباعه ، على أن قوله : « لا نأمن أن يكون المخبر كاذبا فنكون باتباعه فاعلين المفسدة » (يوجب) [(٤)] أن نقول بقبح ورود (الشرع) [(٥)] بقبول خبر الواحد ، لأن (فعل) [(٦)] ، لا يؤمن كونه مفسدة قبيح ، ولم نقل ذلك [(٧)] .

واحتج : بأن العمل على غالب الظن فى دفع المضار فى الدنيا ، هو الأصل للعمل على العلم بدفع المضار ، لأن أمور الدنيا المستقبلة غير معلومة ، وإنما هى مظنونة ، بخلاف أمور الدين ، فإن المظنون منها لايقال هو أصل للمعلوم [(٨)] .

---

(١) فى م ، ح .
(٢) فى ظ : « أخبرنا به » .
(٣) فى ظ : « يجوز » .
(٤) فى م ، ح : « فوجب » .
(٥) فى م ، ح : « التعبد » .
(٦) فى م ، ح : « فعلنا » .
(٧) هذا الجواب ذكره أبو الحسين البصرى ونقله المصنف هنا مع تصرف بسيط المعتمد ٥٨٦/٢ .
(٨) هذا الدليل ذكره القاضى عبد الجبار . انظر : المعتمد ٥٨٧/٢ .

(الجواب) [١] : إن هذا فرق غير مؤثر فى جمعنا ، لأنه (لا يجب) [٢] إذا (أشبه) [٣] الظن (لأمور الدين الظن) [٤] لأمور الدنيا فى وجوب العمل عليها ، أن يشتبها (من) [٥] كل وجه ، بل لا يمتنع أن يجب العمل (عليهما) [٦] ، ويكون العمل على الظن فى [الدنيا] [٧] أصلا للعمل على العلم فى أمور الدنيا . ويكون العمل (على الظن) [٨] فى أمور الدين أصلا بنفسه .

---

(١) فى م ، ح : « الجواب عنه » .
(٢) فى ظ : « يجب » .
(٣) فى م ، ح : « اشتبه » .
(٤) فى ظ .
(٥) فى ظ : « فى » .
(٦) فى ظ : « عليها » .
(٧) فى كل النسخ الدين ، والصحيح الدنيا .
(٨) فى م ، ح . « على العلم » ، ولعله الصحيح ماأثبته .

فصل

ويقبل فى العمل خبر الواحد الثقة خلافا للجبائى : [١] أنه لا يقبل أقل من اثنين (عن اثنين) [٢] إلى النبى ﷺ ، وحكى عنه أنه [٣] : لا يقبل فى خبر يوجب حداً فى الدنيا إلا أربعة .

لنا : ماتقدم من الكتاب [٤] ، فإن الطائفة تقع على الواحد ، والسنة : أن النبى ﷺ كان يبعث عماله وقضاته إلى البلاد النائية آحادا ، والإجماع ، فإن الصحابة رجعت إلى قول عائشة وخبر عبد الرحمن ، وخبر رافع ، والمعنى : بأنه إخبار عن حكم شرعى ، فقبل عن الواحد كالفتوى ، ولأن ما لا يشترط فى الفتوى لا يشترط فى الخبر كالحرية والذكورية ، ولأنه طريق لإثبات الأحكام ، فلم يشترط فيه العدد ، كالأصل الذى يقاس عليه ، ولأن اعتبار اثنين إلى النبى ﷺ يتعذر غالبا فسقط اعتباره .

---

(١) حكى عنه هذا الرأى صاحب المعتمد ، قال : وقال أبو على : (إذا روى العدلان خبرا وجب العمل به ، وإن رواه راوٍ واحد فقط ، لم يجز العمل به إلا بأحد شروط ، منها أن يعضده ظاهر ، أو عمل بعض الصحابة ، أو اجتهاد أو يكون منتشرا .) وانظر أيضا رأيه هذا فى البرهان ٦٠٧/١ ، وجمع الجوامع ١٦٣/٢ .

(٢) فى م ، ح .

(٣) حكى عنه القاضى عبد الجبار المعتزلى فى كتابه الشرح . انظر : المعتمد ٦٢٢/٢ .

(٤) فى قوله تعالى ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ ﴾ . الآية .

احتج المخالف : بأن النبى ﷺ : لم يقبل قول ذى اليدين فى الصلاة ، حتى قال لأبى بكر وعمر أحق مايقول ذو اليدين ؟ فقال : نعم [١] .

الجواب : أنّا لا نقول به ، لأن النبى ﷺ رجع إلى قول ثلاثة (وهو لا يعتبر) [٢] ثلاثة .

(وجواب آخر وهو) [٣] : أنه إنما لم يقبل قول واحد فى السهو ، لأنه (ليس أولى من ظنه ، فلم يقدمه عليه ، فإذا زاد آخر قبل قوله ، لأنه) [٤] أقوى من ظنه ، أو لأنه فى التقدير كأنه خبر واحد .

واحتج : بأن أبا بكر رضى الله عنه لم يقبل قول المغيرة فى ميراث الجدة ، حتى شهد معه محمد بن مسلمة ، وعمر رضى الله عنه لم يرجع إلى خبر أبى موسى فى الاستئذان حتى شهد معه أبو سعيد الخدرى [٥] .

---

(١) أخرجه البخارى فى كتاب السهو ، باب إذا سلم من ركعتين ، انظر فتح البارى ٩٦/٣ ، ومسلم فى كتاب الصلاة ، باب السهو فى الصلاة ، انظر : صحيحه ٤٠٣/١ ، وأخرجه أبو داود فى كتاب الصلاة ، باب السهو فى السجدتين ، انظر : سننه ٦١٢/١ ، وأخرجه الترمذى فى كتاب الصلاة ، باب ماجاء الرجل يسلم فى الركعتين ... ، وقال : حديث حسن صحيح ، السنن ٢٤٧/٢ .

(٢) فى ظ : « ونحن لا نعتبر » .

(٣) فى ظ : « جواب » .

(٤) فى ظ .

(٥) سبق تخريجه .

الجواب : أنهما فعلا ذلك احتياطا (١) واستظهارا ، ولهذا روى عن عمر : أنه قال لأبى موسى : لا أتهمك ، ولكنى أردت أن لا يجترىء أحد على رسول الله ﷺ ، ولهذا رجع (٢) وغيره إلى خبر الواحد .

وجواب آخر : أنه يحتمل أن يكون الصديق لم يغلب على ظنه قول المغيرة ، وكذا عمر فطلبا آخر ، استظهارا ، ولهذا إذا لم (يقو) (٣) فى قلب الحاكم قول الشاهدين جاز أن يلتمس شاهدا ثالثا .

واحتج : بأن الشهادة لا يقبل فيها إلا قول اثنين ، كذلك الخبر ، (لايقبل فيه إلا قول اثنين) (٤)

الجواب : أن الشهادة تتأكد على الخبر ، ولهذا لا يقبل فيها العنعنة والإرسال ، ولا تقبل شهادة النساء فى الحد ، والعبيد عندهم ، ويقبل خبرهم ، ولأن إلحاق الخبر بالفتوى أولى ، لأن كل واحد منها إخبار عن حكم شرعى . (والله أعلم بالصواب) (٥) .

---

(١) معناه : أن الراوى إذا علم أن المروى له قد يطلب راويا آخر ، فربما لايصدقه .

ولذا يحتاط فى روايته ، ولا يجازف فى الإخبار عن النبى ﷺ ، وبهذا يظهر الفرق بين هذا الجواب ، والذى بعده ، لأن الذى بعده معناه أن المروى له لم يحصل له ظن برواية الراوى فضم إليه غيره .

(٢) كان ينبغى أن يقول : رجع هو وغيره ، لأن العطف على ضمير الرفع يجب من أجله توكيده بضمير بارز .

(٣) فى م ، ح .

(٤) فى م ، ح .

(٥) فى م ، ح .

مسألة

خبر الواحد لا يقتضى العلم ، قال فى رواية الأثرم : إذا جاء الحديث عن النبى ﷺ بإسناد صحيح فيه حكم ، أو فرض عملت به ، ودنت الله تعالى به ، ولا أشهد أن النبى ﷺ قال ذلك ، فقد نص على أنه لا يقطع به ، وبه قال جمهور العلماء (١) .

وروى عنه حنبل : أنه قال فى أحاديث الرؤية : نعلم أنها حق نقطع على العلم بها (٢) ، وبه قال جماعة من أصحابنا وأصحاب الحديث (٣) وأهل الظاهر (٤) .

وقال النظام : يقتضى العلم إذ اقترن به قرينة ، كرجل يخبر

---

(١) انظر هذه المسألة فى : المعتمد ٥٥٦/٢ ، العدة ٧٧٧ ، والبرهان ٥٩٩/١ والإحكام للآمدى ٣٢/٢ والروضة ٩٩ ، وفواتح الرحموت ١٢١/٢ ، والمسودة ٢٤٠ ، الأحكام لابن حزم ١٠٧/١ .

(٢) وقيل هما روايتان عن الإمام ، والراجح أن الثانية محمولة على الأخبار التى كثرت وتلقتها الأمة بالقبول حتى أصبحت من المتواتر المعنوى ، أو الأخبار التى نقلها الأئمة المتفق على عدالتهم وثقتهم من طرق متساوية ، وتلقته الأمة بالقبول ، وقال أبو يعلى بعدما نقل الرأى الثانى : هذا عندى : محمول على وجه صحيح من كلام الإمام أحمد رحمه الله ، وأنه يوجب العلم من طريق الاستدلال ، لا من جهة الضرورة . انظر : الروضة ٩٩ ، والبلبل ص ٥٣ ، والعدة ٧٧٧ .

(٣) انظر نسبة ذلك فى الروضة ٩٩ ، والمسودة ٢٤٠ .

(٤) انظر رأيهم فى الإحكام فى أصول الأحكام ١٠٧/١ .

(بموت) (١) ابنه ويسمع فى داره الواعية (٢) (وتحضر) (٣) الجنازة (٤) .

وجه الأول : أن خبر لو اقتضى العلم (لاقتضاه كل خبر واحد ، سواء كان الراوى ثقة أو غير ثقة ، ألا ترى أن خبر التواتر أوجب العلم) (٥) ، لا فرق بين أن يرويه عدول أو فساق ، ولوجب أن يقع العلم بخبر كل من يشهد على إنسان بمال أو كل من يدعى النبوة ولم (يقل) (٦) هذا أحد ، ولأنه لو أوجب خبر الواحد العلم لجاز أن يعارض التواتر ، وينسخ به القرآن ، ولا يجوز ذلك ، ولأن الواحد منا يسمع خبر الواحد ، فلا يوجب له العلم ، حتى أن منها مالا يوجب سماعه غلبه الظن ، ولأنه يجوز عليه الكذب والسهو والغلط ، فلا يجوز أن يقع به العلم ، وعكسه التواتر (٧) .

ويدل على النظام : (٨) (بأنه) (٩) لا يوجب العلم بمجرده ، فلم يوجبه مع القرينة ، لجواز الكذب فى القرينة ، لأن الإنسان قد يخبر بموت ابنه ، ويأمر من فى داره بالصراخ ، ويحضر الجنازة ليوهم السلطان موته فيخلص منه ، ومن عقابه ويهرب منه ،

---

(١) فى ظ .

(٢) الداعية ، هكذا فى كل النسخ ، والصحيح الواعية ، ومعناه الصراخ . انظر : القاموس المحيط باب الياء فصل الواو .

(٣) فى م ، ح : « وحضور » .

(٤) ذكر أبو الحسين البصرى : زيادة على المثال قوله : مع علمنا بأنه ليس فى داره مريض سواه . انظر : المعتمد ٥٦٦/٢ وانظر رأى النظام فى المراجع السابقة .

(٥) فى م ، ح .   (٦) فى ظ : « ينقل » .

(٧) أى عكس هذه الأدلة التى قامت على إفادة خبر الواحد الظن ، يقال فى التواتر .

(٨) أى على رأيه فيبطله .   (٩) فى ظ : « أنه » .

وقد يكون فى الدار مريض فيموت غيره فجأة ، فيكون الصراخ لموت ذاك ، لا لموت المريض أو يصيب المريض سكتة ، فيظن موته ، فيخبر به ، ويحمل النعش إلى بابه ولم يمت ، فلم تكن القرينة موجبة للعلم مع الخبر ، لكنها توجب قوة الظن .

احتج الأولون : (١) بقوله تعالى ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ، ثم أمرنا بالعمل بخبر الواحد ، فثبت أن ذلك يوجب لنا العلم .

الجواب : أن التعبد بخبر الواحد لا يقتضى القول على الله
١١٥ أ سبحانه بما لا نعلم ، لأنه قد قام عندنا الدليل القاطع / على وجوب العمل بخبر الواحد ، وإذا علمنا به ، وقلنا قد تعبدنا بذلك ، فقد قلنا على الله ما نعلم ، وقفينا (ما) (٢) لنا به علم ، ولأن العمل لا يقف على العلم ، وإنما يجب بغلبة الظن ، كما يجب على الحاكم أن يحكم بالشاهدين ، والعامى أن يعمل بقول المفتى ، وكما يعمل بالقياس (٣) .

احتج النظام : بأنه إذا جاء رسول من السلطان إلى الجيش

---

(١) أى الذين قالوا : يفيد العلم بمجرده ، وقد ذكرهم ثانيا لا أولا .

(٢) فى ظ : « لما » .

(٣) خلاصة هذا الجواب : أنه يراد بالعلم فى الآية مايعم غلبة الظن ، بدليل انعقاد الإجماع على وجوب العمل بالأدلة التى تفيد غلبة الظن فى الفروع ، كخبر الواحد والقياس ، وقد جعل بعض الأصوليين كالآمدى الآية . ﴿ لَا تَقْفُ مَالَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ فى الأصول دون الفروع لقيام الإجماع على وجوب العمل بغلبة الظن فيها . انظر الإحكام للآمدى ٣٥/٢ .

يخبرهم : بأنه أمرهم بالرجوع إليه ، وعلمنا أن عقوبة السلطان تردعه عن الكذب ، وأنه لا داعى له إلى الكذب ، علمنا : أنه لم يكذب ، وإذا لم يكذب ، علمنا صدقه ، وكذلك إذا كان مهتما بأمر متشاغلا به ، فسئل عن غيره ، فيخبر عنه فى الحال ، فيعلم : أنه لم يفكر فيه ، فيدعوه إلى الكذب داع ، علمنا صدقه ، وكذلك . إذا أخبر عن نفسه بما يوجب قطعا أو قتلا ، أو خرج مشقوق الثياب صارخا ، فأخبر بموت ابنه ، وسمعنا الواعية فى (داره) [١] علمنا أنه لا يكذب فى ذلك أوجب لنا العلم بصدقه .

الجواب : أن جميع ذلك لا يوجب العلم ، لأن رسول السلطان ، قد يشتبه عليه الذى أمره به السلطان ، فيخبر بغيره ، وإن لم يتعمد الكذب ، وقد يرغب بالمال (الكثير) [٢] (أن يفعل ذلك) [٣] ، فيفعله (متوخيا) [٤] أن يعتذر بما يقبله السلطان ، أو لأن السلطان لابد له منه ويحتمل أن يكون السلطان أمره بذلك ، ليعرف طاعة جنده ، (وربما) [٥] أمره بذلك استهزاء ، وإذا احتمل ذلك لم نعلم [٦] : أنه لا غرض له فى الكذب فيعلم صدقه ، وكذلك

---

(١) فى م ، ح : « ذكره » .

(٢) فى م ، ح : « الجزيل » .

(٣) فى م ، ح .

(٤) فى م ، ح : « مترجيا » .

(٥) فى م ، ح : « وإنما » .

(٦) أى : لم نعلم ما ادعيته من أن المخبر لاغرض له فى الكذب ، فيعلم صدقه ، بل يحتمل خبره الكذب ، فلا يعلم صدقه .

قد يكون الإنسان مهتما بما يسأل عنه ، ويظهر أنه مهتم بغيره متشاغل (بسواه) [١] فإذا سئل عنه ، تنبه كأنه كان ساهيا عنه ، ليوهم : أنه لم يتعمد الكذب ، وقد تعمده وراعاه ، وقد يقر الإنسان على نفسه بما يوجب العقوبات ، لغرض وجهل يحمله على ذلك ، وقد رأينا من غرق نفسه وصلبها ، وقطع ذكره وأخبر بموت ابنه ليصل إلى أمر يلتمسه ويريده ، وإذا احتمل ذلك لم يقع لنا العلم .

واحتج : بأنه لو لم يقع العلم بخبر الواحد ، لم (يقع) [٢] ، وإن انضم إليه الجماعة الكثيرة ، لأن ما يجوز على الواحد يجوز على الثانى ، والخامس والعاشر ، ولما وقع العلم بخبر الجماعة ، دل على وقوعه بالواحد .

الجواب : (أنه) [٣] يقال : ولم كان كذلك [٤] ؟ وما أنكرتم أن يكون العلم الواقع بالتواتر ، (إن) [٥] كان مكتسبا أن تكون شروط اكتساب العلم وجدت فيه ، ولم توجد فى خبر الواحد ، وإن كان ضروريا فهو فعل الله تعالى ؟ فما يؤمنكم [٦] أن يوقعه عند التواتر لمصلحة يعلمها ، ولا يوقعه عند أخبار الآحاد ؟ فبطل ما ذكرتم .

---

(١) فى ظ : « بشراه » .

(٢) فى ظ : « يمنع » .

(٣) فى م ، ح .

(٤) أى : لم كان الجمع بين خبر الآحاد ، وخبر التواتر باعتبار أن ماجاز على الجمع يجوز على الواحد .

(٥) فى م ، ح .

(٦) أى : ماهو الأمان لكم ؟ أى ماهو الدليل لكم ؟

فصل

فأما خبر الواحد إذا أجمعت الأمة على حكمه وتلقته بالقبول ، [١] فاختلفت الناس فى ذلك .

فظاهر كلام أصحابنا : أنه يقع به العلم [٢] ، وهذا كحديث عائشة [٣] رضى الله عنها : « طيبت رسول الله ﷺ ، لإحرامه قبل أن يحرم ، ولحله قبل أن يطوف بالبيت » [٤].

---

(١) المسألة كما فى المعتمد وغيره : أنه إذا أجمع على حكم يوافق مجهول الصحة ، فهل يدل الإجماع على صحته أو لا ؟ والخلاف والأدلة فى المسألة جرت على هذا الأساس ، وقد زاد المؤلف قيدا فى المسألة ينقلها إلى مسألة أخرى ، وهو قوله : وتلقته الأمة بالقبول ، والخبر إذا تلقته الأمة بالقبول ، وهو الحديث المشهور الذى أفرد العلماء له كلاما آخر فالأولى حذف هذا القيد .

(٢) انظر رأيهم فى : العدة ٧٧٧ ، والمسودة ٤٢١ ، وهو أيضا رأى أبى هاشم وأبى عبد الله البصرى من المعتزلة ، ورأى الكرخى والزيدية . انظر المعتمد ٢/٥٥٥ ، والتيسير والتحرير ٣/٨٠ ، وجمع الجوامع ٢/١٥٣ .

(٣) ليس هناك إجماع فى جواز التطيب قبل الإحرام أو بعده قبل الإفاضة ، لأن مالكا رحمه الله لايجيز استعمال الطيب عند الإحرام إذا كانت له رائحة تبقى بعد الإحرام ، ولا يجيز أيضا استعماله قبل الإفاضة بعد الحل الأول ، إذا كان الطيب له رائحة ، ولذا جعله صاحب العدة والمعتمد : مثالاً للحكم الذى لم تجتمع الأمة عليه للاختلاف فى صحته . وعلى هذا لا يصح التمثيل به هنا والله أعلم . انظر : المنتقى شرح الموطأ ٢/٢٠١ - ٢٠٣ ، والمعتمد ٢/٥٥٦ ، والعدة ٧٧٧ .

(٤) أخرجه البخارى فى كتاب الحج ، باب التطيب عند الإحرام . فتح البارى : ٣/٣٩٦ وأخرجه مسلم فى كتاب الحج ، باب الطيب للمحرم عند الإحرام : ٢/٨٤٦ . وأخرجه الترمذى فى كتاب الحج ، باب ماجاء فى الطيب عند الإحلال قبل الزيارة : ٣/٣٩٦ .

ومن الناس من قال : لا يقع به العلم . [١]

وجه الأول : أنهم لا يجمعون على العمل به ، إلا وقد قامت عندهم الحجة القاطعة بصحته ، ولأنهم إذا تلقوه بالقبول وعملوا به / ، ١١٥ ب
وهم ممن لا يجوز عليهم الخطأ ، (ثبت) [٢] بذلك صحته ، وقد قال عليه السلام : « أمتى لا تجتمع على ضلالة » [٣] .

وجه الثانى : أن الحكم بخبر الواحد إذا وجدت فيه شرائط النقل واجب ، فإذا عملوا به فقد فعلوا ما يجب بخبر الواحد ، وذلك لا يقتضى وقوع العلم بصحته ، ألا ترى أنه يجوز وقوع الإجماع عن الاجتهاد ، وإن كان (الاجتهاد) [٤] ليس بمعلوم .

الجواب : أنهم إذا أجمعوا على تلقيه بالقبول [٥] ، فقد أجمعوا على صحته ، وكذلك إجماعهم على الاجتهاد يدل على (صحته) [٦] .

---

(١) وهو رأى الجمهور . انظر : الإحكام للآمدى ٢/٤٠ ، وحاشية العطار ٢/١٥٢ ، وفواتح الرحموت ٢/١٢٥ ، والذى حققه المتأخرون : أن الإجماع على الحكم الشرعى الموافق لمقتضى الخبر لايستلزم الإجماع على صحة الخبر ، لجواز أن يكون للإجماع سند آخر . انظر : تيسير التحرير ٣/٨٠ .

(٢) فى م ، ح .

(٣) أخرجه الترمذى فى كتاب الفتن ، باب ماجاء فى لزوم الجماعة ، وقال : حديث غريب من هذا الوجه وأبو داود فى كتاب الفتن ، باب ذكر الفتن ودلائلها .
انظر : سنن الترمذى ٤/٤٦٦ ، وسنن أبى داود ٤/٤٥٢ .

(٤) فى م ، ح .

(٥) قيد تلقته الأمة بالقبول ، ليس من موضوع المسألة كما تقدم .

(٦) فى م ، ح : « على صحة الاجتهاد » .

فصل

فإن (عمل) (١) بخبر الواحد أكثر الصحابة ، وعابوا على من (خالفهم) (٢) مثل أخذهم بخبر أبي سعيد في تحريم بيع الدرهم بالدرهمين (٣) ، وعيبهم على ابن عباس (٤) فهل يوجب العلم بصحة الخبر ؟ .

(قال) (٥) عيسى بن أبان (٦) : يقطع (به) (٧) ، لأنهم عملوا به ، وعابوا على من خالفه ، فدل على أنهم لم يسوّغوا اجتهاده في مخالفته .

وقال أكثر الشافعية : لا يقطع على صحته ، لأن مخالفة الواحد

---

(١) في م ، ح : « عملوا » . (٢) في ظ : « خالفه » .

(٣) خبر أبي سعيد هذا أخرجه البخاري في كتاب البيوع ، باب بيع الفضة بالفضة ٣/٩٨ .

(٤)هذه القصة أخرجها البيهقي في السنن الكبرى في كتاب البيوع ، باب مايستدل به على رجوع من قال من الصدر الأول « لا ربا في النسيئة » عن قوله ٥/٢٨١ - ٢٨٢ .

(٥) في ظ : « مثل » .

(٦) هو عيسى بن أبان بن صدقة الفقيه الحنفي ، وله عدة مصنفات منها : كتاب في الحج ، وكتاب إثبات القياس والاجتهاد والرأى ، أخذ الفقه على يدى محمد ابن الحسن صاحب أبي حنيفة ، وكان محدثا ، وقال فيه أبو حازم : مارأيت لأهل بغداد أكثر حديثا من عيسى وبشر بن الوليد . توفي في محرم سنة ٢٢١ هـ . انظر : الجواهر المضيئة ٤٠١/١ والفوائد البهية ص ١٥١ ، وميزان الاعتدال ٣١٠/٣ .

(٧) في م ، ح .

تمنع انعقاد الإجماع ، ويدل على أنه لم (يصح) (١) عنده الخبر فى الحكم ، فلا يحصل به العلم (٢) ، وكلا القولين (محتمل) (٣) .

مسألة

يقبل خبر الواحد فيما تعم به البلوى ، كمس الذكر ورفع اليدين فى الصلاة . وبه قال عامة الفقهاء (٤) وقال أكثر أصحاب أبى حنيفة : لا يقبل (٥) .

دليلنا : أن الصحابة رضى الله عنهم (رجعوا) (٦) فى الغسل فى التقاء الختانين إلى خبر عائشة رضى الله عنها ، ورجعوا فى المخابرة إلى خبر رافع بن خديج ، ولهذا قال ابن عمر : « كنا نخابر أربعين سنة ، لا نرى بذلك بأسا ، حتى أتانا رافع بن خديج فأخبرنا أن النبى ﷺ : نهى عن المخابرة فتركناها بقول رافع » ، وذلك مما تعم به البلوى .

---

(١) فى م ، ح .

(٢) انظر بشأن هذه المسألة والاختلاف فيها فى المعتمد ٥٥٧/٢ .

(٣) فى ظ : « يحتمل » .

(٤) انظر فى ذلك : العدة ٧٦٢ ، والروضة ١٢٧ ، والمسودة ٢٣٨ ، والإحكام للآمدى ١٠١/٢ وشرح تنقيح الفصول ٣٧٢ .

(٥) انظر رأيهم فى : أصول السرخسى ٣٦٨/١ ، وفواتح الرحموت ١٢٨/٢ ، وشرح المنار ٦٤٨ ولم أقف على خلاف بين الحنفية فى هذه المسألة ، فيما اطلعت عليه ، بل نسبه صاحب مسلم الثبوت لعامة الأحناف .

وموضع الخلاف بين الحنفية وغيرهم فيما إذا كان الحكم فى المسألة التى تعم بها البلوى هو الوجوب ، وأما إن كانت السنة أو الاستحباب ، فإنهم يقبلون فيه خبر الواحد ، فالتمثيل برفع اليدين عندهم غير متجه .

(٦) فى كل النسخ « رجعت » ، والفصيح : « رجعوا » .

دليل آخر : إن هذا حكم شرعى لا طريق إلى معرفته من طريق العلم فيجب فيه قبول خبر الواحد ، كسائر أحكام الشرع ، ولأن كل حكم ثبت بالقياس يثبت بخبر الواحد (١) ، أصله ما تعم به البلوى (٢) ، يؤكد هذا : أن القياس مستنبط من خبر الواحد وفرع له ؛ فإذا جاز أن يثبت به ما تعم به البلوى ، فلأن يجوز بخبر الواحد الذى هو أصله أولى ، ولأن وجوب العمل بخبر الواحد يثبت بدليل مقطوع (به) (٣) ، وعليه (فيثبت به) (٤) ماتعم به البلوى ، كالقرآن (٥) (وخبر التواتر) (٦) .

واحتج المخالف : بأن ما تعم به البلوى كثر السؤال عنه والجواب ، وإذا كثر انتشر وكثر نقله ، فإذا رواه الواحد لم يقبل منه ، كمن ادعى : أن النبى ﷺ وصّى بالخلافة لعلى رضى الله عنه لا يقبل

---

(١) هذا الدليل يصور ملازمة الملزوم فيها : إثبات الحكم فيما تعم به البلوى بالقياس ، واللازم : إثباته بالخبر الواحد ، ودليل الملازمة : الأولوية ، لأن غلبة الظن فى الخبر أقوى ، والدليل ينتج بوضع المقدم ، يعنى : لكن القياس يثبت الحكم فيما تعم به البلوى ، والنتيجة : أن الخبر كذلك .

(٢) فى جميع النسخ « مالا تعم به البلوى » وهو يفسد المعنى والصحيح ماأثبته .

(٣) فى ظ .

(٤) فى ظ : « فثبت » .

(٥) يعنى : هذه الثلاثة ثبت حجيتها بالقاطع ، فكما ثبت بالقرآن والتواتر حكم ماتعم به البلوى ، فكذا يثبت بخبر الواحد .

(٦) فى ظ : « بخبر الواحد » .

(منه ، ولا يرجع فى ذلك إلى الخبر الواحد ، لأنه مما يكثر السؤال عنه) [١] .

والجواب : أنه يجوز أن يكثر السؤال (والجواب) [٢] ، ولا يكثر النقل ، ألا ترى أن الأذان اختلف الناس فى كلماته ، وذلك مما يسمع فى اليوم خمس مرات ، ولم ينقل نقلا عاما ، وكذلك حج النبى ﷺ ، وتعليم المناسك نقل إلينا آحادا ، وكذلك نقض الصلاة بالنجاسة الخارجة من غير السبيلين ، وكذلك شروط البياعات من الخيار وغيره ، وشروط الأنكحة ثبتت بخبر الواحد ، وإن كان سؤال الناس عن ذلك (كثيرا) [٣] وكذلك رجم ماعز [٤]

---

(١) فى م ، ح .

(٢) فى ظ .

(٣) فى م ، ح : « يكثر » .

(٤) هو ماعز بن مالك الأسلمى صحابى رجم فى عهد النبى ﷺ وقال فيه ﷺ : لقد تاب توبة لو تابتها طائفة من أمتى لأجزأت عنهم ويقال إن اسمه غريب ، وماعز لقبه ، وكتب له رسول الله ﷺ بإسلام قومه ، وروى له ابنه حديثا واحدا .

انظر : الإصابة ٣٣٧/٣ ، والاستيعاب ٤٣٨/٣ ، وأما قصة رجمه : فقد أخرجها البخارى فى كتاب الحدود ، باب هل يقول الإمام للمقر : لعلك لست أو غمزت ، ومسلم فى كتاب الحدود ، باب من اعترف على نفسه بالزنا .

وأبو داود : فى كتاب الحدود ، باب رجم ماعز بن مالك .

انظر فتح البارى ١٣٥/١٢ ، وصحيح مسلم ١٣٢٠/٣ ، وسنن أبى داود ٥٧٣/٤ .

وقطع سارق (١) رداء صفوان (٢) وغير ذلك / ، وكذلك وجوب ١١٦ أ
الوتر ، وهذا لمعنى : وهو إن كثيرا من الصحابة كانوا : لا يرون الرواية ويتشاغلون بالجهاد وغيره ، قال السائب بن يزيد (٣) صحبت سعد ابن أبى وقاص (٤) زمانا ، فما سمعت منه (حديثا) (٥)

---

(١) الحديث أخرجه أبو داود فى كتاب الحدود ، باب فيمن سرق من حرز . انظر : سننه ٥٥٣/٤ . « سارق » : ليست فى م ، و ح .

وابن ماجه فى كتاب الحدود ، باب من سرق من الحرز ، انظر : سننه ٨٦٥/٢ .

وأخرجه مالك فى الموطأ فى كتاب الحدود ، باب ترك الشفاعة للسارق إذا بلغ السلطان . شرح المنتقى ١٦٢/٧ .

(٢) هو صفوان بن أمية بن خلف ، شهد مع النبى ﷺ غزوة حنين ، وهو كافر ثم أسلم بعد حنين ، واستعار منه ﷺ سلاحه : لما خرج إلى حنين . قيل : إن من لم يهاجر هلك ، ولا إسلام لمن لا هجرة له ، فقدم المدينة مهاجرا ، ثم أذن له النبى ﷺ بالرجوع إلى مكة ، فأقام بها حتى مات بها سنة ٤٢ هـ .

انظر ترجمته فى : الإصابة ١٨٧/٢ ، والاستيعاب ١٨٣/٢ .

(٣) هو السائب بن يزيد بن سعيد الكندى ، صحابى صغير ، يعرف بابن أخت النمر ، ولد فى السنة الثانية من الهجرة ، وحج به أبوه مع النبى ﷺ وهو ابن سبع سنين ، مات بالمدينة سنة ٨٦ هـ .

انظر ترجمته فى : الاستعياب ١٠٦/٢ ، والخلاصة ١١٣ ، والإصابة ١٢٠/٢ ، وتقريب التهذيب ٢٨٣/١ .

(٤) هو سعد بن أبى وقاص بن مالك بن أهيب بن عبد مناف ، أبو إسحاق ، وهو من أوائل من أسلم . وهاجر إلى المدينة قبل النبى ﷺ ، وهو أحد المبشرين بالجنة ، وأحد ستة الشورى ، وقائد جيش الإسلام فى فتح العراق ، وشهد المشاهد كلها ، روى مائتين وخمسة عشر حديثا ، ومات بالمدينة سنة ٥٥ هـ على الصحيح انظر : الاستيعاب ١٨/٢ ، والإصابة ٣٣/٢ ، والخلاصة ١١٥ .

(٥) فى م ، ح .

إلا حديث الخلطة (١) ، وكذلك رواية أبى بكر وعمر رضى الله عنهما قليلة (٢) ، وإذا كان كذلك لم يلزمه .

فأما خبر الإمامة ، فإن ذلك يجب عندهم على كل أحد أن يعلمه ويقطع به ، فلا يجوز أن يثبت بنقل خاص (٣) ، وليس كذلك ها هنا ، فإنه من مسائل الاجتهاد ، فجاز أن ينفرد البعض بعلمه ، ويكون فرض الباقين : الاجتهاد والتقليد .

واحتج : بأن تعلق فرضه بالكافة (يفضى إلى أن يخاطب) (٤) به الكافة ويأمر بتواتر نقله ، ليصل إلى من بعده وصولا بعلمه ، وإذا رواه الواحد شككنا (فى قوله) (٥) .

---

(١) هذا إشارة إلى حديث سعد ، أخرجه البيهقى فى سننه الكبرى فى كتاب صدقة الخلطاء ، والدارقطنى ، فى كتاب الزكاة ، باب تفسير الخليطين .

ولفظه : قال السائب بن يزيد : صحبت سعد بن أبى وقاص زمانا ، فما سمعت منه حديثا ، إلا أنى سمعته ذات يوم يقول : قال رسول الله ﷺ : « لا يفرق بين مجتمع ، ولا يجمع بين متفرق ، والخليطان : مااجتمعا فى الحوض والفحل والراعى » .

وهو حديث ضعيف لوجود ابن لهيعة فى سنده .

انظر : سنن البيهقى الكبرى كتاب صدقة الخلطاء : ١٠٦/٤ .

وسنن الدارقطنى : كتاب الزكاة ، باب تفسير الخليطين ١٠٤/٢ .

وتلخيص الحبير كتاب الزكاة ، باب صدقة الخلطاء .

(٢) روى أبو بكر الصديق عن رسول الله ﷺ مائة واثنين وأربعين حديثا انظر : الخلاصة . ص ١٧٥ .

وروى عمر رضى الله عنه عن النبى ﷺ خمسمائة وتسعة وثلاثين حديثا . انظر : الخلاصة ص ١٣٩ .

(٣) لأن مسألة وصية إمامة على بعد النبى ﷺ عقيدة ، تثبتها الشيعة وينفيها غيرهم ، والعقائد لاتثبت بخبر الواحد .

(٤) فى ح ، م : « يقتضى أن يخاطب » .

(٥) فى ظ : « فيه قوله » .

والجواب : إنما إشاعته إذا لزم العمل به على كل حال ، وأما إذا لزمهم العمل به بشرط أن يبلغهم الخبر [وإلا] [١] لم يلزمهم ، لم تجب إشاعته [٢] ، ثم يلزم على ذلك الوتر : تعم به البلوى ولم يتواتر نقل وجوبه [٣] ، وكذلك الرعاف والقييء والقيح : تعم به البلوى ولم ينقل إيجاب الوضوء (منه) [٤] نقلا متواترا ، وإن كان فى ذلك تضييع فرض الصلاة .

مسألة

يقبل خبر الواحد فى الحدود ، وما يسقط بالشبهة [٥] . وحكى

---

(١) وفى ظ « أو إذا » .

(٢) وفى الجواب مغالطة ، لأن المستدل قال : يلزم من وجوب العمل شيوع الخبر ، وإن لم يشع شككنا فيه ، وهذا الجواب يجعل الملازمة بشرط الشيوع فهو تقييد ، لكلام المستدل ، وليس فيه رد عليه ، لأنه يرى مجرد لزوم العمل يلزم منه الشيوع .

(٣) الحنفية يقولون : باشتراط شيوع الخبر وشهرته إذا كان الحكم الوجوب ، وأما إذا كان السنية ، فإنهم يثبتونه بخبر الواحد بمجرد صحته أو حسنه ، وما أجاب به ، لم يقولوا به ، لأنهم لايبطلون الوضوء بالرعاف ونحوه ، ويصح الاعتراض بوجوب الوتر .

(٤) فى ظ .

(٥) وقال أبو يعلى : قد أثبت أحمد رحمه الله اجتماع الجلد والرجم على الزانى المحصن بخبر عبادة ، وأثبت النفى والجلد على الزانى البكر بخبر العسيف . وهو قول الجمهور . انظر فى ذلك : العدة ٧٦٣ ، والمسودة ٢٣٩ ، والروضة ١٢٩ والإحكام للآمدى ١٠٦/٢ ، وفواتح الرحموت ١٣٦/٢ .

أبو سفيان [١] عن أبى الحسن الكرخى [٢] : أنه لا يقبل [٣] .

لنا : أن الحدود مما يثبت بغلبة الظن ، ولهذا تثبت بالشهادة ، فوجب أن يقبل فيها خبر الواحد كسائر أحكام الشرع ، يوضح ذلك أن خبر الواحد قد دل على وجوب العمل به دليل قاطع [٤] من الكتاب والسنة والإجماع كالشهادة فوجب أن يستويا .

واحتج : بأنه لما لم يجز إثبات القرآن بخبر الواحد ، لأنه مما يعم فرضه ، فكذلك غيره .

الجواب : (إن القرآن) [٥] لم يقبل فيه خبر الواحد ، لا لما ذكرتم ، لكن لأنه يجب علينا (إثباته للعمل به) [٦] قطعا ويقينا ، بخلاف هذه الأحكام ، (فإن طريقها) [٧] الظن ، ولهذا تثبت

---

(١) لم أقف على ترجمته .

(٢) هو أبو المحسن ، عبيد الله بن الحسين الكرخى ، انتهت إليه رئاسة الحنفية فى عصره وعد من المجتهدين فى المسائل ، تفقه عليه أبو بكر الرازى ، وكان ورعا زاهدا صابرا ، صنف المختصر ، وشرح الجامع الكبير ، وشرح الجامع الصغير ، توفى سنة ٣٤٠ هـ . انظر الجواهر المضيئة ٣٣٧/١ . وطبقات الفقهاء للشيرازى ١٤٢ ، والفوائد البهية ١٠٨ ، شذرات الذهب ٣٥٨/٢ .

(٣) وهو قول أبى الحسين وأبى عبد الله البصرى من المعتزلة ، أنظر : أصول السرخسى ٣٣٤/٢ ، وشرح المنار ٦٤٩ ، وفواتح الرحموت ١٣٦/٢ ، والمعتمد ٥٧٠/٢ ، ٥٧١ .

(٤) المراد القطع بالنظر إلى مجموع الأدلة الثلاثة ، لا بالنظر إلى كل واحد منها .

(٥) فى ظ : « إنه » .

(٦) فى ظ : « إثبات العلم » .

(٧) فى ظ : « وطريقها » .

بالاجتهاد والقياس ، فجاز أن تثبت بخبر الواحد (١) .

احتج : بأن خبر الواحد مظنون غير مقطوع على صحته (فصار) (٢) ذلك شبهة (٣) ، وقد دل عليه قوله عليه السلام : « ادرءوا الحدود بالشبهات (٤) » .

الجواب : أن هذا يوجب أن لا تقبل الشهادة فى الحدود ، لأنه غير مقطوع على صحتها ، وقول الرسول ﷺ : مراد به غير ذلك من الشبهة فى الفاعل ، بأن يكون جاهلا التحريم ، أو زائل العقل ، أو الشبهة فى الفعل ، بأن يظنها زوجته أو أمته ، أو فى المفعول به ، بأن تكون أمة ابنه ، أو أمة مشتركة ، فأما الدليل المقطوع على وجوب العمل به ، فلا يجوز أن يجعل شبهة مسقطة (٥) .

---

(١) كلام الآمدى فى الجواب أوضح حيث قال : فأما القرآن ، فإنما امتنع إثباته بخبر الواحد ، لا لأنه مما تعم به البلوى ، بل لأنه المعجز فى إثبات نبوة النبى ﷺ وطريق معرفته متوقف على القطع . الإحكام للآمدى ١٠٤/٢ .

(٢) فى م ، ح : « قصارى » .

(٣) أى فلا يثبت به الحد .

(٤) أخرجه البيهقى فى كتابه السنن : فى كتاب الحدود ، باب ماجاء فى درء الحدود بالشبهات ، وقال : رواه وكيع عن يزيد بن زياد الشامى موقوفا على عائشة ، والمرفوع تفرد به يزيد بن زياد الشامى عن الزهرى وفيه ضعيف ورواية وكيع وأقرب إلى الصواب .

وأخرجه الترمذى فى كتاب الحدود ، باب ماجاء فى درء الحدود .

وقال : رواه وكيع عن يزيد بن زياد بنحوه ، ولم يرفعه ، والموقوف أصح .

انظر : سنن الكبرى للبيهقى ٢٣٨/٨ ، وسنن الترمذى ٣٣/٤ .

(٥) أى : فلا يجوز أن يجعل خبر الواحد لما فيه من الظنية شبهة مسقطة للحد بعد ثبوت العمل به بالدليل القطعى وليس المراد بالدليل حديث المستدل .

مسألة

خبر الواحد مقدم على القياس (١) ، وقد ترك أحمد رحمه الله القياس فى كثير من مسائله .

وبه قال : عامة الفقهاء (٢) .

وقال أصحاب مالك : لا يقدم على القياس ، وبعضهم حكاه عن مالك (٣) .

لنا : خبر معاذ لما بعثه النبى ﷺ إلى اليمن ، ثم قال : « بم تحكم ؟ ، قال : بكتاب الله ، قال : فإن لم تجد ؟ ، قال : بسنة رسول الله ، قال : فإن لم تجد ؟ ، قال : أجتهد رأيى ولا آلو فقال ﷺ : الحمد لله الذى وفق رسول رسول الله ﷺ لما يرضاه رسول الله » (٤) فرتب العمل بالقياس على السنة وهذا خبر اشتهر وتلقته

---

(١) موضوع المسألة : إذا كانت المعارضة من كل وجه ، أما إذا تعارضا من وجه دون وجه ، بأن كان الخبر عاما والقياس خاصا خصص الخبر بالقياس انظر الإحكام للآمدى ١٠٧/٢ ، وتيسير التحرير ١١٦/٣ .

(٢) انظر ذلك فى : العدة ٧٦٥ ، والروضة ١٢٩ ، والإحكام للآمدى ١٠٧/٢ وتيسير التحرير ١١٦/٣ . فى ح ، م : « أكثر الفقهاء » .

(٣) أسند القرافى هذا القول إلى الإمام مالك ثم نقل عن القاضى عياض وابن رشد فى المقدمات : أن فى مذهب مالك فى تقديم القياس على خبر الواحد قولين . انظر : تنقيح الفصول ٣٨٧ .

(٤) أخرجه أبو داود عن أصحاب معاذ ، فى كتاب الأقضية ، باب اجتهاد الرأى فى القضاء ، وسكت عنه ، ١٨/٤ .

وأخرجه أيضا الترمذى فى كتاب الأحكام ، باب ماجاء فى القاضى كيف يقضى وقال : هذا حديث لا نعرفه إلا من هذ الوجه ، وليس عندى بمتصل ٦١٦/٣ ، وأخرجه النسائى فى القضاء ، باب تأويل قوله تعالى : ﴿ وَأَنِ ٱحْكُمْ بَيْنَهُمْ ... الخ ﴾ .

للأمة بالقبول ، فجرى مجرى التواتر ، ولأنه إجماع الصحابة ، روى أن عمر رضى الله عنه : ترك القياس لحديث حمل بن مالك ، وقال :

« لولا هذا لقضينا بغير هذا » (١) ، وروى : أنه كان يقسم ديات الأصابع على قدر منافعها (٢) ، فلما روى له : عن النبى ﷺ أنه قال : « فى كل أصبع مما هناك عشر من الإبل » (٣) رجع إلى الخبر ، وترك القياس ، وهذا بمشهد من الصحابة رضى الله عنهم ، ولم ينكره منكر ، فثبت أنه إجماع .

---

(١) قصة ذلك أن عمر رضى الله عنه سأل عن قضاء النبى ﷺ فى إسقاط الجنين فقام حمل بن مالك ، فقال : كنت بين امرأتين ، فضربت إحداهما الأخرى بمسطح فقتلتها وجنينها ، فقضى رسول الله ﷺ فى جنينها بغرة عبد أو أمة . قال عمر : الله أكبر ، لو لم أسمع بهذا لقضينا بغير هذا .

وأخرجها أبو داود فى كتاب الديات ، باب دية الجنين .

والدارقطنى فى كتاب الحدود والديات .

انظر : سنن الدارقطنى : ١١٧/٣ ، وسنن أبى داود ٦٩٨/٤ .

(٢) روى الشافعى فى الرسالة بإسناده إلى سعيد بن المسيب : أن عمر بن الخطاب : قضى فى الإبهام بخمس عشرة ، وفى التى تليها بعشر ، وفى الوسطى بعشر ، وفى التى تلى الخنصر بتسع . وفى الخنصر بست . قال الشافعى بعد ما ساق الحديث : لما كان معروفا – والله اعلم – عند عمر أن النبى ﷺ قضى فى اليد بخمسين وكانت اليد خمسة أطراف مختلفة الجمال والمنافع : نزلها منازلها فحكم لكل واحد من الأطراف بقدره من دية الكف ، فهذا قياس على الخبر . انظر : الرسالة ٤٢٢ .

(٣) هذا جزء من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أخرجه النسائى فى كتاب القسامة ، باب عقل الأصابع ٥٠/٨ ، وأبو داود فى كتاب الديات ، باب ديات الأعضاء ٦٩٤/٤٠ . وقال أبو داود وجدت فى كتابى عن شيبان ولم أسمعه منه .

فإن قيل : فقد خالف ابن عباس (ما) [١] روى له أبو هريرة عن النبى ﷺ : « إذا استيقظ أحدكم من منامه فلا يغمس يده فى الإناء حتى يغسلها ثلاثا » [٢] ، قال : فما نصنع بمهراسنا ؟ : وهو حجر كبير كانوا يتوضأون منه ، لا يمكن أن يقلب منه على اليد ، وهذا اعتراض على الحديث بالقياس .

(قلنا) : هذا ليس مقياس وإنما بيّن أن ذلك ، متعذر فى المهراس ، أو حمل ذلك على أن النبى ﷺ : لم يرد به الوجوب ، لأنه كان يشاهد الصحابة تتوضأ من المهراس فلا ينكر ، فعلم : أنه أراد به الاستحباب ، وهذا تأويل للخبر لا معارضة له بالقياس .

دليل آخر : لو ورد عن النبى ﷺ : نصه على علة حكم ، ونصه على ذلك بخلاف العلة ، قدم نصه على الحكم على علته ، فأولى أن يكون نصه على الحكم مقدما على قياس استنبطناه باجتهادنا ، مثال ذلك : لو قال : « تجلد الأمة خمسين لرقها » ، ثم قال : « يجلد العبد مائة » ، كان المصير إلى جلد المائة مقدما على القياس على الأمة بعلة الرق ، لأن القياس يدل على مراد صاحب الشرع كناية وظنا واجتهادا والخبر يدل على مراده ، صريحا فكان الرجوع إلى الصريح أولى ولأن القياس يفتقر إلى الاجتهاد فى موضعين ، فى علة (أصله) [٣] ، وفى إلحاق الفرع بتلك العلة ،

---

(١) فى ظ : « لما » .

(٢) أخرجه البخارى من حديث أبى هريرة ، فى كتاب الوضوء ، باب الاستجمار وترا . وأخرجه أيضا مسلم فى كتاب الطهارة

انظر : فتح البارى ٢٦٣/١ ، وصحيح مسلم ٢٣٣/١ .

(٣) فى م ، ح : « أصل » .

والخبر يفتقر الاجتهاد فى موضع واحد : وهو عدالة راويه (١) ، فكان تقديم ما قل الاجتهاد فيه أولى ، كشهادة الأصل مع شهادة الفرع ، ولأن الخبر أصل بنفسه فقدم على القياس ، كالقرآن والمتواتر .

فإن قيل : (ذلك) (٢) يوجب العلم : بخلاف خبر الواحد .

قلنا : (لا اعتبار) (٣) بوقوع العلم فى ذلك ، لأن هذا عمل (يلزمه بخبر) (٤) الواحد كما يلزم بخبر التواتر والقرآن ، فهو سواء فى ذلك ، يؤكد هذا : أن القياس فرع فلا (يقدم على) (٥) أصله .

احتج المخالف (٦) : بأن الخبر قول الغير ، والقياس يتعلق (باستدلاله) (٧) ، وهو (٨) بفعله أوثق منه بفعل غيره ، ولهذا قدمنا (اجتهاده) (٩) على اجتهاد غيره من العلماء فكان الرجوع إلى فعله أولى .

---

(١) فصل الآمدى مواضع الاجتهاد فى كل من الخبر والقياس .

ففى الخبر : عدالة الراوى ودلالته على الحكم .

وفى القياس : إن كان مقطوعا بأصله ثبوتا ودلالة : إمكان تعليله وتعين العلة ، ووجودها فى الفرع ونفى المعارض . وإن كان ظنيا يفتقر زيادة على ذلك إلى ما ذكرناه فى الخبر .

انظر : الإحكام للآمدى ١٠٩/٢ .

(٢) فى ظ : « تلك » .

(٣) فى م ، ح : « الاعتبار » .

(٤) فى ظ : « يلزم خبر » .

(٥) فى م ، ح : « نقدم عليه » .

(٦) فى ح ، م : « الخصم » .

(٧) فى ظ : « باستدلال » .

(٨) أى المستدل .

(٩) فى م ، ح .

الجواب : أنه لا فرق بينهما ، لأنه يرجع فى عدالة الراوى ومعرفة صدقه إلى أفعاله التى قد شاهدها منه ، كما يرجع إلى المعنى الذى ورد عن صاحب الشرع فى الأصل ، فنحكم به فى الفرع ، بل
١١٧ أ طريق معرفة العدالة أظهر ، لأنه رجوع العيان والمشاهدة وطريق / معرفة العلة الفكر والنظر ، فكان الرجوع إلى الخبر أولى (١) ، ثم يلزم على هذا ، علم الحاكم بنفسه ، فإنه أقوى مما يحصل له من شهادة الشهود ، وهو علم نفسه ويقينها ، ثم لا يحكم به عند مالك ، ورواية لنا (٢) ، ويحكم بقول الشهود ، وهو قول الغير (٣) .

احتج : بأن خبر الواحد يوجد فيه عدة وجوه توجب الرد ، منها : جواز غلط راويه وفسقه وكذبه ، وأن يكون منسوخا أو مجازا ، أو مجملا ، ولا يوجد فى القياس ذلك ، وإنما يوجد فيه جواز (الغلط) (٤) فى علته ، وذلك وجه (واحد) (٥) ، فلم يقدم عليه ما يوجب رده لوجوه .

---

(١) خلاصة الجواب : أنه لافرق بين الخبر والقياس من هذه الجهة ، لأنه أيضا فى الخبر فعل نفسه ، وهو الحكم بعدالة الراوى بناء على ماشاهده من أفعال الراوى ، كما أن فى القياس فعل غيره وهو الرجوع إلى صاحب الشرع لمعرفة المعنى .

(٢) وهو المشهور من مذهب الإمام مالك وظاهر مذهب أحمد ، وذهب سحنون وابن الماجشون وأصبغ من المالكية إلى الجواز ، انظر المنتقى شرح الموطأ ١٨٥/٥ ، والمغنى ٥٣/٩ .

(٣) وهذا نقض للدليل ، لأنه لو كان المسند إلى فعل النفس أقوى من المسند إلى فعل غيره ، لكان حكم القاضى بعلمه أقوى من حكمه بشهادة الشهود ، وهو ممنوع عند مالك ورواية عند الحنابلة .

(٤) فى ظ : « العلة » .

(٥) فى ظ .

الجواب : أن الخبر المستنبط منه القياس ، جميع هذه الأحوال موجودة فيه ، والوجه الذى يرد به القياس ، فقد زاد عليه الخبر بوجه فى الرد ، فيجب أن يتأخر عنه .

جواب آخر : (أنه) [١] يلزم عليه (رد) [٢] الخبر إذا عارض مقتضى العقل فى براءة الذمم (فإنه يحتمل) [٣] جميع هذه (الوجوه) [٤] ، وبراءة الذمة بالعقل لا تقتضى الخطأ إلا من وجه واحد ، ثم يقدم الخبر على مقتضى العقل [٥].

جواب آخر : أن ما يوجب الرد لا فرق فيه بين كثرة الوجوه وقلتها ، ألا ترى أن المغفل لا يقبل خبره ، وإن كان عدلا دينا ، كما لا يقبل خبره مع الفسق وقلة الدين ، وإنما كثرة الوجوه ترجح بها (الإثبات والصحة ، وأما فى الرد فلا ، ثم يلزم : [٦] القرآن يجوز أن يكون منسوخا ومجملا ومجازا) [٧] ، ثم لا يقدم عليه القياس [٨] .

---

(١) فى م ، ح . « وهو أنه » .

(٢) فى م ، ح . (٣) فى ظ : « فلتحمل » . (٤) فى م ، ح .

(٥) هذا جواب بالنقض ، يعنى لو قدم الخبر على القياس ، لاحتماله وجوها لقدمت عليه براءة الذمة ، فلم يقبل خبر ما من الأخبار الظنية .

(٦) أى أن يقدم القياس على القرآن ، بأن يقال فى القرآن : يجوز أن يكون منسوخا .. الخ .

(٧) فى ظ .

(٨) دليل المخالف كان مبنيا على كثرة الوجوه وقلتها ، وقد رد بما تقدم ، وهنا جواب آخر يقرر منه : أنه لاعبرة فى الرد بكثرة الوجوه وقلتها ، وإنما يعتبر ذلك فى الإثبات والصحة ، وضرب مثلا لذلك بخبر المغفل ، فإنه لو ورد خبران متعارضان أحدهما راويه مغفل عدل متدين ، والآخر راويه مغفل فاسق ، قليل الدين ، فإنما يردان ، لأن الضبط مفقود فى رأى كل منهما .

احتج : بأن الإجماع يجوز أن ينعقد على حكم القياس ، ولا ينعقد على خبر الواحد ، لأنه إذا انعقد عليه صار تواترا .

الجواب : أنه إذا انعقد على حكم القياس لم يلتفت إلى الناس ، وصار الإجماع هو الحجة (أيضا) [١] لا القياس ، كما يصير الخبر تواترا فى المعنى ، فلا فرق بينهما .

---

(١) فى م ، ح .

فصل

ويقدم خبر الواحد ، وإن خالف الأصول [١] ، وقال أصحاب أبى حنيفة : (لا يقبل [٢] خبر الواحد إذا خالف الأصول) [٣] .

فيقال لهم : تريدون بذلك قياس الأصول ؟ فإن أرادوا ذلك فهو مثل قول أصحاب مالك ، وقد مضى الكلام معهم [٤] ، ثم ناقضوا مذهبهم ، فإن أبا حنيفة قال : القياس فيمن أكل ناسيا فى رمضان أن يفطر ، لكن ترك القياس بحديث أبى هريرة : أن النبى ﷺ

---

(١) أى الكتاب والسنة .

(٢) فى م ، ح .

(٣) موقف الاحناف من خبر الآحاد مع القياس كما يلى :

أ – جمهور المتقدمين من الأحناف يقدمون خبر الآحاد على القياس مطلقا ، وهو رأى أبى حنيفة وصاحبيه .

ب – تقديم القياس على خبر الآحاد إذا كان الراوى غير فقيه وانسد باب الرأى من كل وجه .

د – تقديم القياس على خبر الصحابى الذى لم يعرف إلا بحديث أو حديثين ، واختلف فى قبوله الثقات ، أو لم يشتهر بين السلف ، ولم يعارضوه بالرد .

هـ – تقديم الخبر إذا كان الراوى ضابطا غير متساهل فيما يرويه ، وإن كان بخلاف ذلك كان موضع اجتهاد . هو رأى عيسى بن إبان .

و – تقديم القياس إذا كان الراوى غير الخلفاء الأربعة والعبادلة ، هو رأى فخر الإسلام البزدوى ، انظر ذلك فى : كشف الأسرار ٣٧٩/٢ ، أصول السرخسى ٣٤٣/١ ، تيسير التحرير ١١٦/٣ ، فواتح الرحموت ١٧٧/٢ .

(٤) انظر : مذهب مالك فى المسألة المتقدمة .

قال الذى (أكل) [١] ناسيا : (الله أطعمك وسقاك) [٢] وكذلك عمل بخبر ابن مسعود فى النبيذ [٣] ، وهو مخالف لقياس الأصول ، وهو جميع المائعات ، وكذلك نقض الوضوء بالقهقهة فى الصلاة [٤] بخبر الواحد ، وخالف القياس فيه ، وكذلك فى القسامة [٥] : حلف المدعى عليهم خمسين وألزمهم الدية ، [٦] وذلك

---

(١) فى ظ : « يأكل » .

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الصوم ، باب الصائم إذا أكل أو شرب ناسيا : فتح البارى ٤/١٥٥ .

أخرجه مسلم فى كتاب الصوم ، صحيح مسلم ٢/٨٠٩ ، ولفظهما : « فإنما أطعمه الله وسقاه » . وأخرج الترمذى فى كتاب الصوم ، بلفظ : فإنما هو رزق رزقه الله ، وقال : حديث حسن صحيح ، انظر : السنن ٣/١٠٠ .

(٣) قال ابن مسعود : سألنى النبى ﷺ : ماذا فى إداوتك ؟ فقلت : نبيذ ، فقال : تمرة طيبة ، وماء طهور ، قال : فتوضأ منه .

أخرجه الترمذى فى أبواب الطهارة ، وقال إنما روى هذا الحديث عن أبى زيد عن عبد الله ، وأبو زيد رجل مجهول عند أهل الحديث لاتعرف له رواية غير هذا الحديث ، والسنن ١/١٤٧ ، وأخرجه أبو داود فى كتاب الطهارة ١/٦٦ ، وابن ماجه : ١/١٣٥ ، وله عدة طرق كلها ضعيفة لاتقوم بها حجة ، الدارية ١/٦٣ .

(٤) جاء فى نقض الوضوء بالقهقهة أحاديث مسندة ومرسلة انظر نصب الراية : ١/٤٧ .

(٥) القسامة : اسم مصدر من أقسم إقساما وقسامة ، وهى أيمان تقسم على أولياء القتيل إذا ادعو الدم ، وشرعا : أيمان مكررة فى دعوى قتل معصوم . انظر : شرح منتهى الإرادات ٣/٣٣١ ، والمصباح المنير .

(٦) أخرجة البخارى فى الديات ، باب القسامة من حديث رافع بن جريج ، وهو حديث طويل . انظر : فتح البارى : ١٢/٢٣١ ، ٢٣٢ .

وأخرجه مسلم فى كتاب القسامة ، باب القسامة ، انظر : صحيحه ٣/١٢٩٤=

مخالف لسائر الدعاوى (١) .

فإن قالوا : لا نرده لقياس الأصول ، وإنما نرده لمخالفة الأصول .

قلنا : الأصول : هى الكتاب ، والسنة ، والإجماع ، وخبر الواحد إذا خالف هذه لم نقبله ، وإنما تردون خبر الواحد فى المصراة (٢) والتفليس والقرعة (٣) ولا شىء فيها من الأصول .

فإن قيل : خبر المصراة يخالف الأصل المجمع عليه ، فإن اللبن لا يضمن إلا بمثله أو بقيمته عند التعذر ، وقد ضمنتم اللبن بغير مثله ، ولا قيمته ، وإنما ضمنتم بصاع من تمر ، (وذلك خلاف) (٤) الإجماع .

= وأخرجه الترمذى فى كتاب الديات ، باب ماجاء فى القسامة : وقال حديث حسن صحيح : ٣١/٤ .

وأخرجه أبو داود فى كتاب الديات ، باب القتل بالقسامة : ٦٥٥/٤ .

(١) الدعوى فى القسامة مخالفة لسائر الدعاوى ، لأن اليمين يبدأ فيها بالمدعى قبل المدعى عليه .

(٢) حديث المصراة أخرجه البخارى فى كتاب البيوع ، باب النهى للبائع أن لا يحفل الإبل والبقر والغنم من حديث أبى هريرة ، قال : لاتصروا الإبل والغنم فمن اتباعها بعد ، فإنه بخير النظرين بعد أن يحتلها ، إن شاء أمسك ، وإن شاء ردها وصاع تمر ، انظر : فتح البارى ٣٦١/٤ .

وأخرجة مسلم فى كاب البيوع ، باب حكم بيع المصراة ، صحيحه ١١٥٨/٣ .

وأخرجة الترمذى فى كتاب البيوع ، باب ماجاء فى المصراة ، وقال : هذا حديث صحيح .

انظر : سننه ٥٥٣/٣ .

(٣) انظر : أحاديث العمل بالقرعة فى نصب الراية : ١٠٨/٤ .

(٤) فى م ، ح : « خالفتم » .

١١٧ ب (قلنا) (١) : الإجماع إنما يحصل/ فى اللبن الذى أتلف ، وعرف قدره ، وفى المصراة لا طريق للمتعاقدين إلى معرفته ، فإن اللبن يختلط فى الضرع بلبن ما تناوله العقد ، وهو اللبن الذى حدث على ملك المشترى ، فورد الشرع بتقدير عوضه لتعذر مماثلته وتقويمه للمصلحة وقطع الخصومة ، كما ورد فيمن ضرب بطن امرأة فألقت جنينا ميتا بغرة عبد أو أمة (٢) ، لأجل ذلك لما اشتبه الأمر فلم يعلم : هل كان حيا وقت الضربة فيضمن بكمال الدية ، أو ميتا فلا يكون له ضمان ؟ ، ثم أكثر ما فيه أن يكون اللبن المأخوذ من (من الضرع كاللبن المأخوذ) (٣) من الإناء ، والخبر ورد بخلاف (هذا) (٤) القياس ، فإما أن يكون (خلاف) (٥) الإجماع فلا .

قالوا : أليس القياس يخص به (عموم) (٦) الكتاب ؟ ، فلأن يترك لأجله خبر الواحد أولى ، لأنه أضعف .

والجواب : أنّا لا نسلم أن (القرآن) (٧) يخص (بالقياس) (٨) على رواية لنا (٩) وإن سلمنا ، فإنّا بالتخصيص لا نكون تاركين للعموم رأسا ، وليس كذلك تقديم القياس على خبر الواحد ، فإنكم تتركون الخبر رأسا ، فلا يجوز ذلك .

---

(١) فى ظ : « قيل » .
(٢) سبق تخريجه .
(٣) فى م ، ح .
(٤) فى ظ .
(٥) فى م ، ح : « خالف » .
(٦) فى م ، ح .
(٧) فى ٨ : « القياس » .
(٨) فى م ، ح .
(٩) انظر : الجزء الأول من الكتاب ، فى مسألة جواز تخصيص الكتاب والسنة بالقياس .

قالوا : إذا اتفقت الأصول على شيء واحد دل على صحة العلة قطعا (ويقينا) (١) فلو قبلنا خبر الواحد فى مخالفته ، لنقضنا علة صاحب الشرع ، وهذا لا يجوز ، فيجب حمل الخبر على أن الراوى سها .

والجواب : أنّا لا نسلم أن القياس إذا خالف النص يكون علة لصاحب الشرع ، فيجب أن تثبتوا أنه علته ، حتى لا نناقضها بالخبر ، ثم يبطل إذا عارض (هذا القياس) (٢) نص كتاب ، أو سنة متواترة ، فإنه يؤدى إلى نقض علة صاحب الشرع على زعمكم ، ثم يقدم ذلك على القياس ، وعلى أنه متى خالف القياس (النص) (٣) زدنا فيه وصفا ، لأجل ذلك النص فيمنع من وجود النقض .

فإن قيل : فيجب أن يقولوا فى علل العقل : (إذا ورد الخبر بخلافها ، أنّا نزيد فيها وصفا ، ولا نرد الخبر .

قلنا : علل العقل) (٤) لايمكن الزيادة فيها بخلاف القياس الشرعى ، والله أعلم .

فصل (٥)

فأما (صفة) (٦) من يقبل خبره ، فأن يكون مسلما بالغا

---

(١) فى ظ : « ونقضا » .
(٢) فى ظ .
(٣) فى م ، ح .
(٤) فى م ، ح .
(٥) فى م ، ح : « باب » . (٦) فى ح .

عاقلا عدلا ضابطا ، وسواء كان رجلا أو امرأة أو عبدا (١) .

فأما الإسلام فمعتبر بالإجماع ، (لأن) (٢) الكافر لا يتحرج من الكذب على رسول وتحريف دينه .

فأما اعتبار بلوغه ، فلأن غير البالغ لا رغبة له فى الصدق ، ولا خوف عليه من الكذب ، (لأن القلم عنه مرفوع ، والإثم فى حقه مأمون ، فحاله دون حال الفاسق ، لأن الفاسق يرجو الثواب) (٣) (ويخاف) (٤) العقاب ، ولأنّا لا نقبل خبر الصبى على نفسه ، وهو إقراره ، فلأن (لا يقبل إقراره) (٥) على الرسول ﷺ أولى ، فأما تحمله إذا كان صبيا مميزا ، وروايته بعد بلوغه فجائز (٦) ، لإجماع السلف على قبول خبر ابن عباس وابن الزبير والنعمان بن بشير (٧) ،

---

(١) انظر ذلك فى : الروضة ١١١ ، والعدة ٨٠٢/٨٠١ .

(٢) فى ظ : « فإن » .

(٣) فى م ، ح .

(٤) فى م ، ح : « يتخوف » .

(٥) فى م ، ح : « لا نقبله » .

(٦) انظر ذلك فى : المسودة ٢٥٨ ، والروضة ١١٣ ، والعدة ٨٢٥ .

(٧) هو النعمان بن بشير بن سعد أبو عبد الله الأنصارى الخزرجى ، أول مولود فى الإسلام من الأنصار بعد الهجرة ، كان خطيبا فصيحا بارعا وكريما وشجاعا ، ولى قضاء دمشق ، واستعمله معاوية على الكوفة ثم على حمص ، ولما مات معاوية بن يزيد صار زبيريا ، فخالفه أهل حمص ، فأخرجوه منها ، وقتلوه ، سنه ٦٥ هـ وروى مائة وأربعة وعشرين حديثا .

انظر ترجمته فى : الخلاصة ٣٤٥ ، والاستيعاب ٥٥٠/٣ ، والإصابة ٥٥٩/٣ .

ومات النبى ﷺ وهم صبيان ، وقد روى البخارى عن محمود بن الربيع (١) أنه قال : (عقلت مجة مجها النبى ﷺ فى وجهى ، وأنا ابن خمس سنين) (٢) ، ولأنه إذا جاز أن يتحمل الشهادة صبيا ويشهد بها بعد البلوغ فالخبر أولى ، ولأن الشهادة آكد وأضيق ، ولهذا لا تقبل فيها العنعنة والتدليس ، وخبر شاهد الفرع مع وجود شاهد الأصل ، ويجوز فى الخبر جميع ذلك وكذلك (الذكورية) (٣) فلا تعتبر ، لأن السلف قبلوا خبر النساء ، عائشة رضى الله عنها وغيرها وكذلك لا تعتبر الحرية لأن العبيد عدول ، وقد قال عليه السلام : « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله » (٤) ولأن الخبر يقبل ممن يحسن فيه الظن ، والعبد كالحر فى ذلك ، ولأنه مما يستوى فيه المخبر والمخبر ، فلا يتهم فيه .

وأما العقل فإنما اشترط (ليعلم) (٥) به ما ينقل ويميز (به) (٦) بين (خبر) (٧) الرسول ﷺ وغيره ، ويعلم به قبح الكذب وحسن الصدق .

---

(١) هو محمود بن الربيع بن سراقة أبو محمد الأنصارى الخزرجى ، وأكثر روايته من الصحابة مات سنة ٩٩ هـ . انظر ترجمته فى : الخلاصة ٣١٧ ، والإصابة ٣٨٦/٣ .

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب العلم ، باب متى يصح السماع .
انظر : فتح البارى ١٧١/١ .

(٣) فى م ، ح .

(٤) انظر : مجمع الزوائد كتاب الإيمان ، باب أخذ الحديث من الثقات ١٤٠/١ وكنوز الحقائق فى حديث خير الخلائق للمناوى على هامش جامع الصغير ١٩٧/٢ وقال الهيثمى : فيه عمرو بن خالد القرشى كذبه يحيى بن معين وأحمد بن حنبل ونسبه إلى الوضع .

(٥) فى م ، ح : « ليعرف » . (٦) فى ظ . (٧) فى م ، ح .

وأما العدالة فمعتبرة ، لأن الله تعالى قال : ﴿ إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهَالَةٍ ﴾ (١) فأمرنا بالتثبت فى خبر الفاسق ، ولأنه إذا أقدم على ارتكاب الفواحش ، لم يؤمن (أن يقدم) (٢) على ارتكاب الكذب .

فصل

إذا ثبت هذا فالعدل : من لم يأت بكبيرة ولم يداوم على صغيرة ، والكبائر روى أبو هريرة عن النبى ﷺ أنه قال : « الكبائر سبع : الإشراك بالله ، وقتل النفس بغير حق ، ورمى المحصنات ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم بدارا أن يكبروا ، والفرار من الزحف ، والانقلاب إلى الأعراب بعد الهجرة ، وروى : وعقوق الوالدين » (٣) ومثل ذلك الزنا وشرب الخمر والسرقة وقد حد أحمد رحمه الله عليه الكبائر : بما يوجب حدا فى الدنيا أو وعيدا فى الآخرة (٤) ، فيدخل (فى ذلك) (٥) شهادة الزور ، ورمى المحصنات ، واليمين الغموس والسحر ، فأما كونه ضابطا ، فلأجل أنه متى لم يضبط غير اللفظ والمعنى ، وأسقط ما يحتاج إليه وأتى بما يفسد .

---

(١) سورة الحجرات ، الآية ٦ . (٢) فى ظ .

(٣) أخرجه البخارى فى كتاب الوصايا : صحيح البخارى مع فتح البارى ٣٩٣/٥ ومسلم فى الإيمان : ٩٢/١ ، وأبو داود فى الوصايا : ٢٩٤/٣ .

والنسائى فى الوصايا : ٢١٦/٦ ، وكلهم رووه بلفظ الموبقات بدل الكبائر ، إلا فيما ذكره ابن حجر : أن البزار وابن المنذر أخرجاه من طريق آخر عن أبى هريرة ففيه لفظ الكبائر : انظر : فتح البارى : ١٨٢/١٢ .

(٤) انظر . العدة ذلك فى العدة ٨٢٢ .

(٥) فى ظ : « فيه » .

فصل

فأما الصغائر : فهى المستقبحات من المعاصى (والمباحات) [١] كالتطفيف وتكرار النظر فى النساء المستحسنات ، والتكلم بالسفه ، وكذلك الأكل على الطريق وتقبيل زوجته بين الناس ، وما أشبه ذلك ، وكذلك المشارط على أخذ الأجرة على الحديث أو الصلاة ، قال أحمد فى رواية جبيش [٢] وسلمة بن شبيب [٣] : لا يكتب عن هؤلاء الذين يأخذون الدراهم على الحديث ، ويحدثون ولا كرامة .

قال شيخنا : هذا على طريق الورع ، لأن هذا مما يسوغ فيه الاجتهاد [٤] ، وهذا غلط [٥] ، لأن هذا أكثر فى الدناءة من الأكل

---

(١) فى م ، ح .

(٢) لأحمد رحمه الله تلميذان بهذا الاسم :

الأول :حبيش بن سندى ، وهو من كبار أصحاب الإمام ، وكان رجلا فاضلا ، قيل عنه : أنه كتب عن الإمام نحوا من عشرين ألف حديث ، لعله المقصود به هنا ، انظر : طبقات الحنابلة ١٤٧/١ ، وحاشية العدة ٨٢ .

الثانى : حبيش بن مبشر بن أحمد الثقفى ، طوسى الأصل ، وكان رجلا فاضلا ثقة يعد من عقلاء البغداديين ، مات سنة ٢٥٨ . انظر : طبقات الحنابلة ١٤٧/١ .

(٣) سلمة بن شبيب النيسابورى من كبار أصحاب الإمام أحمد رحمه الله . انظر : طبقات الحنابلة ١٩٦/١ .

(٤) انظر : ذلك فى العدة ٨٣٠ .

(٥) هذا مما خالف فيه أبو الخطاب شيخه .

والشرب على الطريق ، ثم قد رددنا (حديث) من يكثر منه ذلك ، فهذا المعنى : وهو أن من يقدم على هذه الأشياء لا يؤمن أن يقدم على الكذب ، ويتسامح فيه ، فيؤثر ذلك على ثقته ، ولا يقوى الظن بخبره . وأما الكذب ، فظاهر كلام أحمد رحمه الله : أنه جعله من الكبائر ، قال فى رواية على بن سعيد [١] فى الرجل يكذب كذبة واحدة : لا يكون فى موضع العدالة ، الكذب شديد [٢] ، وكذلك قال فى رواية ابن منصور [٣] : يترك حديثه إذا كان الغالب عليه الخطأ ، قال له : والكذب يترك من قليل وكثير ؟ قال : نعم ، فاعتبر كذبة واحدة فى إسقاط العدالة ، وهذا حد الكبيرة .

ووجه ذلك ما روى إبراهيم الحربى [٤] بإسناده فى كتاب النهى (عن موسى الجندى) [٥] .

---

(١) على بن سعيد بن جرير النسوى ، أبو الحسن ، كان محدثا جليل القدر ، وكان يناظر الإمام ، وروى عنه جزأين من مسائله ، قال سمعت أحمد سئل عن الرجل يعرف بكذبة واحدة ، هل يكون فى موضع العدالة ؟ قال : لا ، الكذب أشد من ذلك فقيل له : فإذا تاب عنه بعد ذلك وطال عليه الأمد ؟ قال : إن كان قد تاب وظهرت منه وعرف منه الرجوع ، الكذب شديد ، انظر : طبقات الحنابلة ١/٢٢٤ .

(٢) انظر ذلك فى : العدة ٨٠٤ .

(٣) هو إسحاق بن منصور بن بهرام ، أبو يعقوب الكوسج المروزى ، وكان فقيها عالما ومحدثا ، دون عن الإمام مسائل فى الفقه ، توفى سنة ٢٥٠ هـ . طبقات الحنابلة : ١ / ١١٣ .

(٤) إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم الحربى ، أبو إسحاق ، كان إماما فى العلم ورأسا فى الزهد عارفا بالفقه ، بصيرا بالأحكام ، حافظا للحديث ، له عدة مصنفات منها : غريب الحديث وذم الغيبة ، والنهى عن الكذب ، روى عن الإمام مسائل كثيرة جيدة ، توفى سنة ٢٨٥ هـ .

انظر ترجمته فى : طبقات الحنابلة ٨٦ ، وشذرات الذهب ٢ / ١٩٠.

(٥) فى م ، ح .

قال : « رد النبى ﷺ شهادة رجل فى كذبة كذبها (١) » ، ولأن من يقدم على الكذب مرة ، لا يؤمن منه الكذب فى كل ما يخبر به ، فيؤثر ذلك فى ظننا صدقه فلا يقبل قوله .

وقد روى عن أحمد ، ما يدل على أنه من الصغائر ، قال فى رواية أحمد بن أبى عبدة (٢) . فى الرجل يكذب ، فقال : « إن من كثر كذبه لم يصل خلفه » (٣) ، فظاهرة : / أنه اعتبر الكثرة والتكرار ١١٨ ب فى تفسيقه ، لأنه لم يرد فى الشرع ، أنه من الكبائر مع ذكر الكبائر ، ولو كان منها لذكر ، ولأن الإنسان لا يكاد يسلم من الكذب فى الغالب ، فمتى رددنا لكذبة واحدة ، أفضى إلى أن لا يقبل خبر أحد ولا شهادته ، وخبر الرسول إن ثبت ، فلعله أراد أن يجعل ذلك زجرا لينتهى الناس عن الكذب ، ويجوز أن يقال : أن الكذب أغلظ الصغائر وآكدها ، أو أصغر الكبائر وأخفها ، فهو

---

(١) أخرجه ابن عبد البر فى التمهيد عن عبد الرزاق عن معمر بن راشد عن موسى الجندى . التمهيد ٦٨/١ .

وموسى الجندى : هو موسى بن شيبة ، قال عبد الله بن أحمد : سألت عن أبى موسى بن شيبة ، فقال : روى عنه معمر أحاديث مناكير ، وقال ابن حجر روى عن طريق عبد الرزاق عن معمر عنه . أن رسول الله ﷺ أبطل شهادة رجل فى كذبة . ، وقال : قال العقيلى : لايتابع عليه ولا يعرف إلا به ووصف أبو حاتم روايته بالإرسال .

انظر : تهذيب التهذيب : ٣٤٨/١٠ ، الجرح والتعديل : ١٤٦/٨ .

(٢) هو أحمد بن أبى عبدة – بالتكبير – كان ورعا جليل القدر ، يكرمه الإمام أحمد رحمه الله ويثنى عليه ، وقال فيه : ماعبر هذا الجسر أنصح لأمة محمد ﷺ من أحمد ابن أبى عبدة ، يعنى جسر النهروان ، وروى عن الإمام مسائل كثيرة وتوفى قبل الإمام رحمهما الله . طبقات الحنابلة ٨٤/١ .

(٣) انظر ذلك فى : العدة ٨٠٤ .

فهو منفرد بنفسه ، وإنما عفونا عن الصغائر إذا لم تتكرر ، لأنّا لو لم نقبل إلا ممن (تتحمض طاعته) (١) لم نقبل خبر أحد أبدا ، لأنّا لا نجد أحدا لم يخطىء ، يدل عليه أن الأنبياء عليهم السلام قد وجد منهم الخطأ ، قال تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ (٢) ، قال تعالى : ﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ ﴾ (٣) أى علم أنما فتناه ، وقال تعالى : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ ﴾ (٤) ، وقال النبى ﷺ : « ما أحد إلا عصى أو همّ بمعصية إلا يحيى بن زكريا » (٥) ، فأولى أن يكون غيرهم لا يسلم من الخطأ .

فصل

فأما أهل الأهواء ، فمنهم من يفسق فى اعتقاده ، ومنهم من يكفر ، فأما من يفسق فى اعتقاده ، مع كونه متحرجا فى أفعاله ، فاختلف الناس فى قبول خبرهم (٦) ، فقال قوم : لا يقبل ، (وقال

---

(١) فى ح : « تحمض طاعاته » .

(٢) سورة طه ، الآية ١٢١ .

(٣) سورة ص ، الآية ٢٤ .

(٤) سورة التوبة ، الآية ٤٣ .

(٥) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد ٢٠٩/٨ بنحو من هذا .

(٦) الخلاف فى المبتدع الذى لايجوز الكذب ، وهو المراد بقول المصنف : المتحرج فى أفعاله .

فمذهب الأكثر قبول روايته ، وذهب الإمام والقاضى أبو بكر الباقلانى والقاضى عبد الجبار المعتزلى وأبو على الجبائى وابنه أبو هاشم إلى عدم قبول روايته ، وهو اختيار الآمدى ، وأما القاضى أبو يعلى من الحنابلة ، فلم يذكر غير المبتدع الداعية ، فقال : أن لا يكون مبتدعا يدعو إلى بدعته . =

قوم : يقبل) [١] ، وقد روى عن أحمد رحمه الله فى رواية أبى داود قال : احتملوا من المرجئة الحديث ، ويكتب عن القدرى إذا لم يكن داعية ، وقال المروزى [٢] : كان أبو عبد الله يحدث عن المرجىء إذا لم يكن داعية . وروى عنه خلاف ذلك . فروى الأثرم [٣] : أنه ذكر له أن فلانا أمر أن يكتب عن سعد العونى [٤] فاستعظم ذلك ، وقال : ذاك جهمى امتحن فأجاب [٥] ، فدل على أنه لا يجوز [٦] .

= انظر : المعتمد ٢ / ٦١١ ، والإحكام للآمدى ٢ / ٧٥ ، وتنقيح الفصول ٢٦٠ ، وفواتح الرحموت ٢ / ١٤٠ ، والعدة ٨٢٤ . وشرح الكوكب المنير ٢ / ٤٠٥ .

(١) فى م ، ح .

(٢) أحمد بن محمد بن الحجاج بن عبد العزيز ، أبو بكر المروزى ، وكان ورعا فاضلا مقدما على أصحاب الإمام أحمد ، يأنس به الإمام وينبسط إليه ، وروى عنه مسائل كثيرة توفى سنة ٢٧٥ هـ . طبقات الحنابلة ٥٦/١ .

(٣) هو أحمد بن محمد بن هانىء أبو بكر الطائى ، الحافظ العلامة ، البغدادى ، وكان إماما جليل القدر كثير الرواية عن الإمام أحمد رحمه الله ، ومن خيار عباد الله وله تصانيف ، ومنها : كتابه العلل ، واختلف فى تاريخ وفاته وعلى الأغلب أنه توفى سنة ٢٦٠ هـ . انظر طبقات الحنابلة ٦٦/١ ، شذرات الذهب ١٤١/٢ ، وتذكرة الحفاظ ٥٧٠/٢ ، خلاصة تذهيب الكمال ١١ .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) انظر ذلك فى : العدة ٨٢٤ ، والمسودة ٢٦٥ .

(٦) الخلاصة : أن أحمد رحمه الله لايقبل رواية الجهمية مطلقا ، لأنه استنكر الرواية عنهم ويقبل رواية المرجئة ، إذا كانوا غير دعاة إلى مذهبهم ، ويؤيده رواية أحمد ابن سهل قال : سمعت من أحمد من وصية وصاهم : إياكم أن تكتبوا عن أحد من أصحاب الأهواء قليلا ولا كثيرا ، عليكم بأصحاب الآثار والسنن ، وسئل عن المرجىء ، نسمع منه الحديث ؟

ووجه الأول : أنه فسق فرد به الخبر كالفسق بأفعال الجوارح ، وهذا ، لأن فسق الجوارح (يرد) (١) لكونه فسقا لا لأنه فعل الجوارح ، لأن المباحات من أفعال الجوارح فلا يرد بها ، (فإذا رد (٢) بالفسق (٣)) ، فقد وجد (٤) فى الفسق فى الاعتقاد .

وجه القول الثانى وهو الأقوى عندى : أن السلف اختلفوا ووقع بينهم الفرقة فى زمن الصحابة والتابعين ، وقبل بعضهم أخبار بعض ، فدل على أنه إجماع ، ولأنه إذا كان متحرجا يظن فى اعتقاده أنه على الحق قوى ، (ولم) (٥) يظن فيه إقدامه على الكذب ، فقوى الظن بصدقه .

(فأما الجواب) (٦) عن دليلهم : فهو [أنّا] إنما رددنا من فسق بأفعال الجوارح ، لأنه يفعل وهو يعلم أنه فسق ومعصية ، ومن أقدم على ذلك لم يؤمن (أن يقدم) (٧) على الكذب ، فأثر ذلك فى قوة الظن بصدقه ، (بخلاف) (٨) المعتقد ، فإنه قد اشتبه عليه ، وهو يظن أنه على الحق ، (وله تحرج) (٩) فى أفعاله ، فقوى الظن بصدقه (١٠) .

---

(١) فى م . (٢) أى رد الخبر للفسق بأفعال الجوارح المحرمة .

(٣) فى م ، ح : « وإذا رددنا للفسق » .

(٤) أى : « سبب الرد » .

(٥) فى م ، ح : « ألم » .

(٦) فى ظ : « الجواب عن دليلهم » .

(٧) فى ظ : « من أن يؤمن » .

(٨) فى م ، ح .

(٩) فى م ، ح : « ولم يخرج » .

(١٠) خلاصته : رد قياس المانعين بالفرق بين الفاسق بأفعال الجوارح والفاسق المعتقد .

فإن قيل : أليس لو فسق وهو (يعلم أنه) [١] فاسق ، لم يقبل خبره ؟ فكيف يقبل وقد انضم إليه خطيئة أخرى ، وهو اعتقاده أن ذلك حق وغير فسق ؟

قيل : لأنه إذا اعتقد الفسق وأقدم عليه علمنا أنه غير متحرج ، فأما إذا لم نعلم (لم يخرجه) [٢] ذلك عن تنزهه وتحرجه عن الكذب ، فقوى الظن بصدقه .

فصل

فأما الكفر فعلى على ضربين : كفر يخرج (به الإنسان) [٣] عن الإسلام كاليهودية والنصرانية ، فإنه يمنع من قبول الخبر (للإجماع على ذلك) [٤] ، ولأن الخارج / عن الإسلام يدعوه اعتقاده إلى ١١٩ أ
التحريف والكذب على الرسول ، فلا يقوى الظن بصدقه [٥] . وأما الكفر بتأويل فقال عبد الجبار : لا يقبل خبره ، وهو (اختيار) [٦] شيخنا [٧] ، وقد أومأ إليه أحمد فى رواية الأثرم ، وقال أبو الحسين البصرى : يقبل خبره إذا لم يخرج من أهل القبلة ، وكان متحرجا [٨] ، وهو ظاهر ما روى أبو داود عن أحمد ، فإنه قال : يكتب حديث القدرى إذا لم يكن داعية ، وعنده القدرية كفار ، ووجهه أن جل أصحاب الحديث قبلوا أخبار الخوارج والقدرية [٩] مثل

---

(١) فى م ، ح . (٢) فى ظ : « تحرجه » .
(٣) فى ظ : « به » . (٤) فى ظ : « بالإجماع » .
(٥) هذه عبارة المعتمد انظر : المعتمد ٦١٨/٢ .
(٦) فى م ، ح : « قول » . (٧) انظر ذلك فى العدة .
(٨) انظر ذلك فى المعتمد ٦١٨/٢ .
(٩) القديرة تطلق على نفاة القدر من الأزل قبل وقوعها ، خيرها وشرها وقد قيل : إن هؤلاء انقرضوا .
ويطلقها أهل السنة على المعتزلة ، لأنهم يزعمون أن العبد يخلق أفعال نفسه =

قتادة (١) وعطاء بن يسار (٢) وهشام الدستوائى (٣) ، وسعيد بن أبى عروبة (٤) ، ومكحول (٥) ، وغندر (٦) ،

= خيرها وشرها وليس الشر والمعاصى بتقدير الله ، ويطلقها المعتزلة على أهل السنة ، لأنهم يعتقدون أن الأشياء جارية بقدر الله .

(١) هو قتادة بن دعامة السدوسى ، أبو الخطاب البصرى ثقة ثبت روى له الجماعة وكان يرى القدر ، قال الدستوائى وابن عروبة : قال قتادة : كل شيء بقدر .

قال الذهبى : مع هذا الاعتقاد الردىء ما تأخر أحد عن الاحتجاج بحديثه ، سامحه الله . انظر : تقريب التهذيب ١٢٣/٢ ، تذكرة الحفاظ ١٢٢/١ ، ١٢٣ .

(٢) هو عطاء بن يسار الهلالى ، أبو أحمد الملائى ، ثقة فاضل ، من أوعية العلم وصاحب مواعظ وعبادة ، روى له الجماعة . مات سنة ٩٤ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ٢٣/٢ ، ميزان الاعتدال ٧٧/٣ ، وتذكرة الحفاظ ٩٠/١ .

(٣) هشام ابن أبى عبد الله ، أبو بكر الدستوائى ، ثقة ثبت رمى بالقدر ، مات سنة ١٥٤ هـ وروى له الجماعة تقريب التهذيب ٣١٩/٢ .

(٤) سعيد بن أبى عروبة مهران اليشكرى مولاهم ، أبو النصر البصرى ، ثقة حافظ له تصانيف ، وكثير التدليس ، قال أحمد بن حنبل : كان قتادة وسعيد يقولان بالقدر ويكتمانه ، مات سنة ١٥٠ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ٣٠٢/١ ، تذكرة الحفاظ ١٧٨/١ .

(٥) هو مكحول الشامى ، أبو عبد الله ، ثقة فقيه حافظ ، اختلف فى أنه قدرى قال يحيى بن معين أكان قدريا ثم رجع عنه ، قال الأوزاعى : لم يبلغنا أن أحدا من التابعين تكلم فى القدر إلا الحسن ومكحول ، فكشفنا عن ذلك فإذا هو باطل .

تقريب التهذيب ، وتذكرة الحفاظ ١٠٨/١ ، وميزان الاعتدال ١٧٨/٤ .

(٦) هو محمد بن جعفر المدنى البصرى ، المعروف بغندر ، ثقة صحيح الكتاب إلا أن فيه غفلة ، روى له الجماعة ، لم أر أحدا نسب إليه القول بالقدر فيما اطلعت عليه . مات سنة ١٩٣ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ١٥١/٢ ، وتذكرة الحفاظ ٣٠٠/١ ، وميزان الاعتدال ٥٠٢/٣ .

وعبد الوارث [١] ، وصالح المرى [٢] وغيرهم .

والمرجئة [٣] : مثل : إبراهيم التيمى [٤] ، وحماد بن أبى سليمان [٥]

---

(١) عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان العنبرى ، مولاهم أبو عبيدة التنورى البصرى روى له الجماعة ، قال الذهبى : لم يتأخر عنه أحد لاتقانه ، وتركوه وبدعته ، وقال : إليه المنتهى فى التثبت إلا أنه قدرى متعصب . مات سنة ١٠٨ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ٥٢٧/١ ، وتذركة الحفاظ ٢٥٧/١ ، وميزان الاعتدال ٦٧٧/٢ .

(٢) وهو صالح بن بشير المرى - بضم الميم وتشديد الراء - الواعظ البصرى ، كان زاهدا ورعا ، ضعفه ابن معين ، وقال فيه الإمام أحمد : « ليس هو صاحب الحديث لا يعرف الحديث ... » ، توفى سنة ٢٧٢ هـ .

انظر : ميزان الاعتدال : ٢٨٩/٢ ، وتقريب التهذيب : ٣٥٨/١ .

(٣) الإرجاء لغة : معناه التأخير كما فى قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَرْجِهِ وَأَخَاهُ ﴾ أى مهله وأخّره .

واصطلاحا : يطلق عدة إطلاقات والمشهور فيها إطلاقه على من يقول : إن الإيمان : هو الاعتقاد بالقلب المجرد عن الإقرار باللسان والعمل بالجوارح ، مع القول : بأنه لا تضر مع هذا الإيمان معصية ولا تنفع مع الكفر طاعة .

انظر ذلك فى : الملل والنحل ١٣٩/١ ، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام ٥٤٣/٧ .

(٤) هو إبراهيم بن محمد بن طلحة التيمى ، العالم العامل ، أبو إسحاق ثقة روى له البخارى فى الأدب المفرد مات سنة ١١٦ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ٤١/١ .

(٥) وهو حماد بن أبى سليمان مسلم الأشعرى مولاهم ، ففيه صدوق له أوهام رمى بالإرجاء ، والمراد به هنا بمعنى التصديق بالقلب والقول باللسان . تقريب التهذيب ١٩٧/١ ، ومجموع فتاوى شيخ الإسلام : ١١٩/٧ .

وأبى حنيفة (١) ، ومعاوية الضرير (٢) . والشيعة (مثل) الحارث الأعور (٣) ، وعطية العوفى (٤) والأعمش (٥) ، وأبو إسحاق

---

(١) إذا نسب الإرجاء إلى أبى حنيفة بمعنى أنه يقول : أن الأيمان هو التصديق بالقلب والقول باللسان ، وهو قول كثير من فقهاء أهل السنة ، وليس المراد به الإرجاء المشهور وهو الاعتقاد بأن الأيمان هو التصديق بالقلب فقط كما يقول جهم وأتباعه ، أو مجرد القول باللسان كما تقول الكرامية ، والإرجاء بهذا المعنى سماه الشهرستانى بإرجاء أهل السنة وقال عند الكلام عن المرجئة الغسانية : من العجيب أن غسان كان يحكى عن أبى حنيفة رحمه الله مثل مذهبه ، وبعده من المرجئة ، ولعله كذب كذلك عليه . لعمرى ! كان يقال لأبى حنيفة وأصحابه مرجئة السنة ، ونسب أبو الحسن الأشعرى فى كتابه المقالات مقالات الإسلاميين الإرجاء بهذا المعنى إلى أصحاب أبى حنيفة .

(٢) هو محمد بن حازم ، ثقة ، أحفظ الناس لحديث الأعمش ، روى له الجماعة ، وقد رمى بالإرجاء ، تقريب التهذيب ١٥٧/٢ .

(٣) هو الحارث بن عبد الله الأعور الهمذانى ، أبو زهير ، وكان غاليا فى التشيع يفضل عليا على أبى بكر ، وكان فقيها فرضيا ، كذبه البعض ووثقه البعض . مات فى خلافة الزبير .

انظر : ميزان الاعتدال ٤٣٥/١ ، وتقريب التهذيب ١٤٨/١ .

(٤) هو عطية بن سعد بن جنادة العوفى ، الكوفى أبو الحسن ، صدوق يخطىء كثيرا وكان شيعيا مدلسا ، روى له البخارى فى الأدب المفرد وأبو داود ، والترمذى مات سنة ١١١ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ٢٤/٢ ، وميزان الاعتدال ٧٩/٣ .

(٥) هو سليمان بن مهران الأسدى الكاهلى ، أبو محمد الكوفى الأعمش ، ثقة حافظ ، عارفا بالقراءة ، صاحب ورع ، لكنه يدلس ، قال : الذهبى من الأئمة الثقات ، ومانقموا منه إلا التدليس ، روى له الجماعة ، مات سنة ١٤٧ هـ .

انظر : ميزان الاعتدال : ٣٣١/١ ، وتقريب التهذيب ٢٢٤/٢ . والأعمش .

السبيعى [١] وسلمة بن كهيل [٢] ، ومنصور بن المعتمر [٣] ، والحسن بن صالح [٤] ووكيع [٥] ، وهشيم [٦] ، وسفيان [٧]

---

(١) هو عمرو بن عبد الله الهمدانى مكثر ثقة عابد من أئمة التابعين ، وروى له الجماعة واختلط بأخرة ، ولد فى أيام معاوية ورأى عليا ، وفرض له معاوية ثلاثمائة فى الشهر ، مات سنة ١٢٩ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ٧٣/٢ ، وميزان الاعتدال ٢٧٠/٣ ، وتذكرة الحفاظ ١١٤/١ .

(٢) سلمة بن كهيل الحضرمى ، أبو يحيى الكوفى ، ثقة ، وثقه أحمد والعجلى ، وروى له الجماعة وفيه تشيع قليل ، ومات سنة ١٢١ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ٣١٨/١ ، والخلاصة ١٢٩ .

(٣) منصور بن المعتمر بن عبد الله السلمى ، الكوفى ، ثقة ثبت ، كثير العبادة ورمى بالتشيع ، ولم يكن مغاليا فيه . وروى له الجماعة ، مات سنة ١٣٢ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ٢٧٦/٢ ، وتذكرة الحفاظ ١٤٢/٢ .

(٤) الحسن بن صالح بن حيى ، أبو عبد الله ، ثقة فقيه عابد ، رمى بالتشيع ، مات سنة ١٩٩ هـ . روى له البخارى فى الأدب المفرد ، ومسلم .

انظر : تقريب التهذيب .

(٥) هو وكيع بن الجراح بن مليح الرؤاسى ، أبو فيان الكوفى ، ثقة حافظ عابد ، أحد الأئمة الأعلام ، روى له الجماعة ، قال فيه أحمد بن حنبل : مارأت عينى مثل وكيع قط ، يحفظ الحديث ، ويذاكر بالفقه فيحسن مع ورع واجتهاد . ولا يتكلم فى أحد . مات سنة ١٩٧ هـ .

تقريب التهذيب ٣٣١/٢ ، وتذكرة الحفاظ ٣٠٦/١ – ٣٠٨ .

(٦) هشيم بن بشير بن القاسم السلمى ، أبو معاوية ، ثقة ثبت ، روى له الجماعة وكان صاحب عبادة وصلاح وأمانة ، قال فيه الإمام أحمد : لزمت هشيما أربع سنين ماسألته عن شىء ، إلا مرتين هيبة له ، مات سنة ١٨٣ هـ .

انظر : ميزان الاعتدال ٣٠٦/٤ ، وتذكرة الحفاظ ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، وتقريب التهذيب ٣٢٠/٢ .

(٧) وهو سفيان بن سعيد بن مسروق الثورى ، أبو عبد الله ، ثقة =

وشعبة ، (١) وعبد الرزاق (٢) ، ومعمر (٣) وغيرهم . وأكثرهم روى عنه أحمد وغيره من أئمة أصحاب الحديث مع قول أصحاب الحديث أن القدرية والخوارج كفار ، وكذلك الشيعة (٤) ، ولأن المتحرج

= حافظ فقيه ، وعابد وإمام وحجة ، وقد أفرد ابن الجوزى مجلدا فى مناقبه . مات سنة ١٦١ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ١/٣١١ ، وتذكرة الحفاظ ١/٢٠٦ .

(١) وهو شعبة بن الحجاج بن الورد العتكى أبو البسطام الواسطى ثم البصرى ثقة حافظ متقن ، وهو أمير المؤمنين فى الحديث ، وهو أول من فتش عن الرجال بالعراق ، وذب عن السنة ، وكان كثير العبادة وقال فيه الإمام أحمد ، وكان شعبة أمة وحده فى هذا الشأن ، يعنى فى علم الرجال ، وبصره بالحديث .

مات سنة ١٦٠ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ١/٣٥١ ، وتذكرة الحفاظ ١/١٩٥ .

(٢) هو عبد الرزاق بن همام الصنعانى ، ثقة حافظ مصنف ، وكان متشيعا ، قال أحمد بن الأزهرى : سمعت عبد الرزاق : أفضل الشيخين بتفضيل على إياهما على نفسه ، ولو لم يفضلهم ، لم أفضلهما ، كفى بى إزراء أن أحب عليا ، ثم أخالف قوله ، مات سنة ٢١١ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ١/٥٠٥ ، وميزان الاعتدال ٢/٦٠٨ ، ٦١٢ .

(٣) هو معمر بن راشد الأزدى أبو عروة ، نزيل اليمن ، ثقة فاضل ، روى له الجماعة قال فيه ابن جريج : عليكم بمعمر ، فإنه لم يبق فى زمانه أعلم منه ، وهو من أهل السنة وليس شيعيا كما ذكر المؤلف ، قال يحيى بن معين : سمعت من عبد الرزاق كلاما يوما ، فاستدللت به على تشيعه ، فقلت : إن أستاذيك الذين أخذت عنهم كلهم أصحاب سنة : معمر ، ومالك ، وابن جريج ، وسفيان ، والأوزاعى فمن أخذت هذا المذهب ؟ . فقال : قدم علينا جعفر بن سليمان الضبيعى فرأيته فاضلا حسن الهدى ، فأخذت هذا عنه . ، مات سنة ١٥٣ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ٢/٢٦٦ ، ميزان الاعتدال ٤/١٥٤ ، وتذكرة الحفاظ ١/١٩٠ ، ١٩١ .

(٤) نسبة المؤلف إلى أئمة الحديث : إنهم يكفّرون القدرية والشيعة بعد ما مثل بمن رموا بذلك ، يوحى أن أئمة الحديث يكفّرون هؤلاء المذكورين . =

الذى أخطأ بتأويل غير تارك للتحرج والتنزه عن الكذب ، فقوى الظن بصدقه .

قالوا : أجمعت الأمة على رد خبر الكافر .

الجواب : أنهم أجمعوا على رد خبر من كفر لا بتأويل ، بل ابتغاء غير الإسلام دينا ، وأما المتمسك بالإسلام ، فقد سمعوا حديثهم على ما بيّنا .

فصل

فأما الداعية ، فلا يقبل خبره ، لأنه إذا دعا إلى بدعة ، لا يؤمن أن يضع لها حديثا يوافقه ، فأثر ذلك فى صدقه .

فصل

ولا يقتنع فى عدالة الراوى بمجرد الإسلام ، حتى تختبر عدالته [1] . وقال أبوحنيفة : يقتنع بذلك [2] ، لأن النبى ﷺ ، لما شهد الأعرابى برؤية الهلال ، سأل عن إسلامه ، فلما عرف أنه مسلم ،

= ورغم أن منهم من اشتهر بما نسب إليه ومنهم من لم يشتهر ، فلم أجد فيما اطلعت عليه من الكتب أن أحدا نسب إلى أهل الحديث أنهم يكفّرون أحدا من هؤلاء المذكورين بعينه إلا صاحب المعتمد فإنه قال : إن كثيرا من أصحاب الحديث يقبلون كثيرا من أخبار سلفنا رحمهم الله ، كالحسن وقتادة ، وعمرو ، مع علمهم بمذهبهم وإكفارهم من يقول بقولهم ، وقد نصوا على ذلك .

(١) انظر ذلك فى : العدة ٨١٣ ، والروضة ١١٤ ، والمسودة ٣٥٢ .

(٢) فى قبول خبر المستور عن أبى حنيفة روايتان :

إحداهما : قبول خبره ، والأخرى : عدم قبوله ، وهى الأصح .

انظر : أصول السرخسى ٣٧٠/١ ، وكشف الأسرار ٢٠/٣ ، وفواتح الرحموت ١٤٦/٢ .

قبل خبره (١) ، وكذلك الصحابة كانت تقبل أخبار من عرفت إسلامه فقط .

ولنا : أن الخبر لا يقبل من الفاسق بالاتفاق ، وفى المسلمين فسّاق وعدول ، فاحتجنا إلى معرفة العدالة بمعنى زائد على الإسلام .

والجواب عما ذكروه : أن زمن النبى ﷺ كانت الخيانات قليلة ، والقلوب صافية (والخبث) (٢) والكذب قليل ، فكان الظاهر من المسلمين العدالة ، فلهذا اقتنع بمجرد الإسلام ، فأما زماننا فقد كثرت فيه الخيانات من المسلمين ، فليس الظاهر من المسلم كونه عدلا .

أما العدالة الباطنة ، فهل تعتبر فى الخبر ؟ (يحتمل أن تعتبر) (٣) كما اعتبرت فى الشهادة ، ويحتمل أن لا تعتبر ، وهو

---

(١) إشارة إلى حديث الأعرابى : عن ابن عباس قال : جاء أعرابى إلى النبى ﷺ فقال : إنى رأيت الهلال ، قال : « أتشهد أن لا إله إلا الله ؟ أتشهد أن محمد رسول الله ؟ قال : نعم ، قال : يابلال أذن فى الناس أن يصوموا غدا » .

أخرجه الترمذى مرسلا ومسندا ، وقال : حديث ابن عباس فيه اختلاف ... ، والعمل على هذا الحديث عند أكثر أهل العلم . انظر : سننه ٧٤/٣ .

وأخرجه أبو داود : فى كتاب الصوم ، باب شهادة الواحد على رؤية هلال رمضان : ٧٥٤/٣ ، وأخرجه النسائى فى كتاب الصيام ، باب قبول شهادة الرجل الواحد على هلال شهر رمضان .

(٢) فى م ، ح : « الجب » .

(٣) فى ظ .

اختيار شيخنا (١) ، لأن اعتبارها يشق ، لأن أكثر الناس لا يحسنون أن يستخبروا عن العدالة (ولا يدرون) (٢) ماهى ، ويسمع الحديث صبى ، (وأعجمى (٣)) وعامى : بخلاف الشهادة ، فإنها تختص (بمجلس الحاكم) (٤) ، والحاكم عالم يفهم الاستخبار عن (العدالة) (٥) ، فلا (يشق . ذلك عليه) (٦) .

فصل

قال أحمد رحمه الله : الناس أكفاء إلا الحائك والحجام (٧) ، وهو ضعيف ، والعمل عليه معنى قوله وهو ضعيف على طريقة أصحاب الحديث ، لأنهم يضعفون بالإرسال والتدليس ، والعنعنة ، وقوله : والعمل عليه ، على طريقة الفقهاء ، لأنهم لا يضعفون بذلك . / ١١٩ ب

---

(١) انظر : رأيه فى العدة ٨١٤ .

(٢) فى م ، ح : « يعلمون » .

(٣) فى ظ : « أو أعمى » .

(٤) فى م ، ح : « بمحل الحكم » .

(٥) فى ظ : « الشهادة » .

(٦) فى ظ : « ينبنى عليه ذلك » .

(٧) هذا جزء حديث يرويه أحمد ، وقال أبو يعلى فى العدة : أطلق أحمد رحمه الله القول بالأخذ بالحديث الضعيف ، فقال مهنا : قال أحمد : الناس أكفّاء إلا الحائك والحجام والكساح ، قيل له : تأخذ بحديث : كل الناس أكفّاء إلا حائكا أو حجاما ، وأنت تضعفه ، قال : إنما تضعف إسناده ، ولكن العمل عليه .. الخ) .

انظر : العدة ٨١٥ .

والحديث أخرجه الدارقطنى بلفظ : الناس أكفّاء قبيلة لقبيلة ، وعربى لعربى ، ومولى لمولى : إلا حائك أو حجام ، وفيه محمد بن الفضل وهو ضعيف ، وله عدة طرق كلها ضعيفة . انظر : الدراية ٦٣/٢ .

فصل

فأما التدليس ، فلا يمنع من قبول الخبر .

والتدليس (١) : أن يشتهر رجل باسم فيسمع منه ، فيقول : حدثنى فلان ، ويذكر أسماء لذلك الرجل ، لم يشتهر ، ولم يظهر ، أو يقول : روى الزهرى ، وهو فى زمنه ، فيوهم أنه سمع منه ولم يسمع منه ، لأن المقصود : أن يروى عن العدل ، فإذا عرفت عدالته فلا يضر اختلاف اسمه ، ويكره ذلك ، لأن فيه تزيينا ، قال أحمد : أكره التدليس ، لأن أقل ما فيه أنه يتزين للناس (٢) .

وقد قال بعض أصحاب الحديث : لا يسمع خبر المدلس ، لأنه يروى عمن لم يسمع منه ، فهو كما لو قال : حدثنى فلان ، (ولم يحدثه) (٣) .

---

(١) التدليس فى اللغة من الدلس ، وهو الظلمة والخفاء . قال ابن حجر : اشتقاقه من الدلس بالتحريك ، وهو اختلاط الظلام بالنور ، وسمى بذلك لاشتراكهما فى الخفاء . وللتدليس صور كثيرة فى الإسناد وفى شيوخ الرواة ، وقد اقتصر المؤلف على صورتين مذمومتين مكروهتين عند أكثر العلماء حتى أن الشافعى قال فى هذا الصنف ، التدليس أخو الكذب .

انظر : المصباح المنير ، وشرح نخبة الفكر ص ٧١ ، ومقدمة ابن الصلاح ٦٦ ، ٦٧ .

(٢) روى حرب عن الإمام أحمد أنه قال : أكره التدليس ، وأقل شيء فيه أنه يتزين للناس ، أو يتزيد شك ، انظر : المسودة ص ٢٧٧ .

قال أبو يعلى المراد بالكراهة : الكراهه التنزيهية . انظر : العدة ٧٢٢ .

(٣) فى م ، ح : « وهو لم يسمع منه » .

الجواب : أنه لم يكذب فى ذلك ، لأن الزهرى إذا كان قد روى ذلك وهو محفوظ من حديثه ، فما كذب حيث قال : روى الزهرى : بخلاف قوله : حدثنى ، ولم يحدثه ، (لأنه) [١] كذب .

فصل

إذا روى العدل عن العدل خبرا ، فقال (المروى) [٢] عنه : لا أذكره أو لا أعرفه ، ففيه روايتان :

إحداهما لا يرد [٣] ، وبه قال أكثرهم ، والثانية : يرد [٤] وبه قال أصحاب أبى حنيفة [٥] .

وجه الأول : أن ثقة الراوى تقتضى قبول حديثه ما أمكن ، ويمكن أن يكون ها هنا صادقا ، وإن لم يذكر (المروى) [٦] عنه لنسيان ، (وقد يرى أحدنا يتحدث بشىء من أمر الدنيا ، ثم ينساه ويذكر فلا يذكر ، أو يذكر بعد حين) [٧] ، وقد روى ربيعة بن

---

(١) فى م ، ح : « فإنه » .
(٢) فى ظ : « المروزى » .
(٣) قال الأثرم : قلت لأبى عبد الله ، يضعف الحديث عندك بمثل هذا ، أن يحدث الرجل الثقة بالحديث عن الرجل فيسأل عنه ، فينكره ولا يعرفه ؟ فقال : لا ، لايضعف عندى بهذا . انظر : العدة ٨٣٦ .
(٤) نقل حرب أنه سأل أحمد عن حديث الولى ، فقال : لا يصح ، لأن الزهرى مسئل عنه فأنكره . المصدر السابق .
(٥) انظر : رأيهم فى أصول السرخسى ٣/٢ .
(٦) فى ظ : « المروزى » .
(٧) فى ظ .

أبى عبد الرحمن (١) عن سهيل بن أبى صالح (٢) : حديث الشاهد واليمين ، ثم نسيه سهيل فحدثه به ربيعة ، فكان بعد ذلك ، يقول : حدثنى ربيعة عنى عن أبى هريرة أن النبى ﷺ : « قضى بالشاهد واليمين » (٣) ويسمعه التابعون ، فلا ينكر عليه منكر .

احتج المخالف : بأن قال أنكر الأصل ذلك ، فوجب أن لا يقبل كما لو قال : أعلم أنى ما رويته ، (وكما لو أنكر شاهدا الأصل شهادة الفرع (٤) .

---

(١) هو ربيعة بن أبى عبد الرحمن ، أبو عثمان المدنى ، اسم أبيه فروخ ، ثقة فقيه ، كان حافظا مجتهدا عابدا بصيرا بالرأى : ولذلك عرف بربيعة الرأى ، قال ابن سعد : كانوا لتقونه لموضع الرأى ، فإن ابن الماجشون : والله مارأيت أحدا أحفظ لسنة من ربيعة . مات سنة ١٣٦ هـ .

انظر : تقريب التهذيب ١/١٤٧ ، وتذكرة الحفاظ ١/١٥٧ ، وميزان الاعتدال ٢٠/٤٤ .

(٢) سهيل بن أبى صالح ، ذكوان السمان ، أبو يزيد المدنى ، ثقة .

قال ابن عيينة : كنا نعد سهيلا ثبتا فى الحديث ، ومع هذا ضعفه البعض .

مات فى خلافة المنصور .

انظر : تقريب التهذيب ١/٣٣٨ ، وميزان الاعتدال ٢/٢٤٣ .

(٣) أخرجة الترمذى فى كتاب الأحكام ، باب ماجاء فى اليمين مع الشاهد .

وابن ماجه فى كتاب الأحكام ، باب القضاء باليمين والشاهد .

وأبو داود فى كتاب الأقضية ، باب القضاء باليمين والشاهد .

انظر : الترمذى ٣/٦٢٧ ، وسنن ابن ماجه ٢/٧٩٣ ، وسنن أبى داود ٤/٣٤ .

(٤) ذهب الجمهور إلى عدم جواز شهادة الفرع مع إمكان شهادة الأصل وذهب محمد بن الحسن وأبو يوسف مع الحنفية إلى جواز شهادة الفرع مع إمكان الأصل قياسا على الرواية وأخبار الديانات .

انظر : المغنى ٩/٢٠٢ .

الجواب : أنه لا يرد ، وإن قال [١] : أعلم أنى ما رويته) [٢] وأما الشهادة فهى آكد وأضيق طريقا من الخبر [٣] ، ولهذا لا تقبل التدليس والعنعنة ، وشهادة الفرع مع حضور الأصل .

فصل

إذا كان الراوى محدودا فى قذف فلا يخلو : أن يكون قذف بلفظ الشهادة أو بغير لفظها ، فإن كان بلفظ الشهادة لم يرد خبره ، [٤] لأن (نقصان) [٥] عدد الشهادة ليس من فعله ، فلم يرد به خبره ، ولأن الناس اختلفوا : هل يلزمه الحد أم لا ؟ [٦] وإن كان بغير لفظ الشهادة رد خبره ، لأنه أتى بكبيرة ، (إلا أن يتوب) [٧] .

---

(١) أى : « قال الأصل » .

(٢) فى م ، ح .

(٣) لأنها تختص بحق معين ، فإلزام الشاهد تتوقع فيه عداوة باطنية ، ولذا كان الاحتياط فيها آكد ، بخلاف الخبر ، فإنه يتعلق بأمر عام يبعد فيه هذا الاحتمال والشهادة أضيق من الخبر ، لأنه تشترط فيها شرائط لم تشترط فى الخبر ، كالعدد والحرية والذكورية ، ومعاينة المشهود عليه .

انظر : الفروق ٦/١ ، وتيسير التحرير ١٠٨/٣ ، وفواتح الرحموت ١٧١/٢ .

(٤) انظر ذلك فى : المسودة ٢٥٨ .

(٥) فى ظ : « انفصال » .

(٦) الجمهور على أنه لم تكتمل عدد شهود الزنا فإن عليهم الحد . انظر : المغنى ٢٠١/٨ .

(٧) فى ح .

فصل

لايقبل (الجرح) [١] المطلق حتى يبين سببه ، فى إحدى الروايتين ، [٢] وهو قول أكثرهم [٣] ، وعنه يقبل من غير تفسير .

وجه الأولى : أن ما يجرح به قد اختلف الناس فى أسبابه ، فيجب أن يذكره لننظر ، هل هو مما يجرح ويفسق أم لا ؟ ، ووجه الأخرى : أن أسباب الجرح معلومة ، فالواجب حمل أمر الجارح على أنه لم يقل إلا ما علمه من السبب الصحيح .

قلنا : إلا أن قوما يردون بفسق الاعتقاد ، وقوما يردون بالتدليس ، وتسبيل الإزار وبالعنعنة ، وقوما يردون بالكذبة الواحدة فى العمر ، وجميع ذلك لا يرد به عند عامة العلماء . فلا يؤمن أن يكون الجارح جرحه لأحد هذه الأشياء ، وكان يعتقدها دون غيره ، فيجب أن يبين .

---

(١) فى ظ : « الخبر » .

(٢) الرواية الأولى : رواية مهنا عنه : قال : قلت لأحمد حديث خديجة ، كان أبوها يرغب أن يزوجه ﷺ ، فقال أحمد : الحديث معروف ، سمعته من غير واحد ، قلت : أن الناس ينكرون هذا ، قال : ليس هو بمنكر ، فلم يقبل مجرد إنكارهم ، والرواية الثانية رواية المروزى فيها مايدل على أنه يقبل .

انظر : العدة ٨٠٩ ، والمسودة ٢٧٠ .

فصل

يسمع الجرح من واحد [١] ، وكذلك التعديل ، لأن العدد ليس (بشرط قبول) [٢] الخبر ، لأن الجرح خبر ، وكذلك / التعديل : بخلاف الشهادة ، فإن العدد مشروط فيها من جهة النص ، ولأنها آكد على ما مضى . ١٢٠ أ

فصل

رواية العدل عن رجل هل هى تعديل له ؟ .

فيه روايتان ، إحداهما : هى تعديل ، اختارها شيخنا ، والأخرى : ليس بتعديل [٣] ، وهو قول الشافعية [٤]

---

(١) هذا ماعليه المحققون ، وهناك رأى آخر قال به بعض الشافعية ، وبعض المحدثين : وهو عدم قبول الجرح والتعديل إلا من اثنين كما فى الشهادة ، لأن كل واحد من الجرح والتعديل شهادة ، لأنهما يردان بما ترد به الشهادة ، فلا يقبل فيهما خبر الواحد كما فى سائر الشهادات . انظر ذلك فى : المسودة ٢٧١ ، والبرهان ٦٢٣ ، وفواتح الرحموت ٢/١٥٠ ، والعدة ٨١١ ، والمستصفى ١/١٦٢ ، والإحكام للآمدى ٢/٧٧ ، وتيسير التحرير ٣/٥٨ .

(٢) فى ظ : « بقبول » .

(٣) الأولى : رواية الأثرم : أنه قال : إذا روى الحديث عبد الرحمن بن مهدى عن رجل فهو حجة ، وأيضا نقل أبو زرعة ، قال : سمعت أحمد بن حنبل يقول : مالك بن أنس إذا روى عن رجل لايعرف فهو حجة .

والثانية : رواية مهنا ، قال : سألت أحمد عن رباح بن عبيد بن عاصم بن عمر بن الخطاب ، فقال : هكذا روى عنه عبد الرزاق ، قلت : كيف هو ؟ قال ضعيف .

انظر : العدة ٨١١ ، والمسودة ٢٧٢ .

(٤) للشافعية فى المسألة ثلاثة آراء : =

ووجه الأولى : أن العدل ظاهر تحرجه ، أن لا يحدث عمن يعلم كذبه أو فسقه أو يظنه ، لأن ذلك يفضى إلى الكذب على رسول الله ﷺ ، فلما حدث ، ظهر لنا أنه قد عرف عدالته .

(ووجه الثانية : أنه يجوز أن يروى عمن لا يعرف عدالته إلا) (١) بمجرد إسلامه ، فلا يكون ذلك تعديلا .

الجواب : أن الظاهر من تحرج أصحاب الحديث أكثر من ذلك ، (٢) فوجب حمل أمرهم على ذلك . (والله أعلم) (٣) .

مسألة

اختلف الراوية عن أحمد رحمه الله فى المراسيل ، وهو أن يسمع من زيد عن عمرو حديثا ، فإذا رواه ، قال عمرو ، وأضرب عن ذكر زيد ، أو يقول : حدثنى الثقة وما أشبهه . (٤) فروى عنه ما يدل على

= ١ – لا تعتبر الرواية تعديلا له .
٢ – تعتبر تعديلا له .
٣ – التفصيل : إن كان من عادته أو بتصريح منه : أنه لا يستجيز الرواية إلا من عدل كانت تعديلا له . وإلا فلا ، وهو رأى الغزالى واختيار الآمدى ، انظر : المستصفى ١٦٣/١ ، الإحكام ٨٠/٢ ، التبصرة ٣٣٩ ، والأسنوى ٢٤٨/٢ .

(١) فى م ، ح .

(٢) أى من الاكتفاء بمجرد الإسلام .

(٣) فى م ، ح .

(٤) مثل أبو يعلى للمرسل ، فقال : أن يترك الراوى رجلا فى الوسط مثل أن يروى التابعى عن النبى ﷺ ، أو يروى تابع التابعى عن صحابى عن النبى ﷺ . انظر : العدة ٧٨٣ .

قبولها ، (١) وهى اختيار شيخنا ، (٢) وبه قال أبو حنيفة (٣)ومالك وجماعة من المتكلمين (٤) ، وعنه : أنه لا يقبل إلا مراسيل الصحابة ، (٥) وبه قال الشافعى (٦) وطائفة من أهل الظاهر (٧) والحديث .

وجه الأولى : أن الراوى (مع ثقته)(٨) وعدالته ، لا يستجيز أن يخبر : النبى ﷺ قال ، وأن فلانا قال ، إلا وله الإخبار عنه ، ولا يكون الإخبار بذلك إلا وهو عالم بثقته وعدالته ، لأنه ليس (له

---

(١) المقصود بها رواية الأثرم عن الإمام أنه قال : إذا قال الرجل من التابعين : حدثنى رجل من أصحاب النبى ﷺ ، ولم يسمه فالحديث صحيح .
انظر : العدة ٧٨٤ .

(٢) انظر رأيه فى : كتابه العدة ٧٨٣ .

(٣) انظر ذلك فى : فواتح الرحموت ١٧٤/٢ ، وتنقيح الفصول ٣٧٩ .

(٤) منهم أبو هاشم . انظر : المعتمد ٦٢٨/٢ .

(٥) المقصود بها رواية مهنا قال : سألت أحمد رحمه الله ، عن حديث ثوبان : أطيعوا قريشا مااستقاموا لكم ، قال : ليس بصحيح ، سالم بن أبى الجعد لم يلق ثوبان ، فحكم ببطلان الحديث بالإرسال ، انظر : العدة ٧٨٦ .

(٦) الشافعى يقبل المراسيل بالشروط الآتية :
١ - إذا عضده مسند غيره فى معنى ماروى .
٢ - إذا أرسله راوٍ آخر يروى عن غير شيوخ الأول .
٣ - إذا وافقه قول أكثر أهل العلم .
٤ - إذا عرف من حاله أنه لا يرسل عمن فيه علة .
٥ - إذا عضده قول الصحابى . انظر : الرسالة ٤٦٢ - ٤٦٥ .

(٧) منهم ابن حزم . انظر : الإحكام فى أصول الأحكام ١٣٥/٢ .

(٨) فى ظ : « وثقته » .

إلزام) [١] الناس عبادة من غير أن يعلم أو يظن أن النبى ﷺ ألزمها ، فبان أن عدالته مستقرة عنده ، وأنه يجرى مجرى أن يقول : حدثنى فلان وهو عدل عندى ، وقد ثبت أنه إذا قال : وهو ثقة أو عدل يلزم قبول خبره ، وإن لم يذكر أسباب ثقته وعدالته ، فكذلك . ها هنا .

فإن قيل : ذكر أسباب العدالة يشق ، لأنه يحتاج أن يخبر عنه باجتناب الكبائر ولزوم ما وجب عليه فى طول (أزمانه) [٢] ، وذلك يتعذر : بخلاف ذكر المخبر عنه ، فإنه لا يتعذر .

قلنا : غلبة (الظن) [٣] بعدالة من زكاة المزكى لم تثبت بهذه المشقة [٤] ، وإنما ثبتت بقول المزكى هو عدل ثقة وهو نفس (ما قلنا) [٥] .

فإن قيل : إنما يلزم المزكى ذكر أسباب عدالة من زكاه ، لأنه يخبر عن ظنه ، فأما المخبر فإنه يخبر عن غيره ، فوجب ذكره .

(قلنا) [٦] : وقد يخبر المزكى بأن فلانا عدل بخبر غيره عن عدالته ، (فلا) [٧] يكون مخبرا عن ظنه .

---

(١) فى ظ : « بإلزام » .
(٢) فى ظ : « زمانه » .
(٣) فى م ، ح : « ظن » .
(٤) أى بمراعاة هذه المشقة .
(٥) فى م ، ح : « قلنا » .
(٦) فى ظ : « قيل » .
(٧) فى ظ : « فإنه » .

جواب آخر : أن المزكى طريقه إلى من زكاه معرفته بأسباب عدالته ، والمخبر عن (النبى ﷺ) (١) طريقه إلى ذلك معرفة عدالة من أخبره ، فلا فرق بينهما .

فإن قيل : (يجب) (٢) على ما ذكرتم أن تقبلوا شهادة شهود الفرع ، من غير أن تذكروا شهود الأصل .

(قلنا) (٣) : كذا تقتضى الدلالة ، لكن منع من ذلك الإجماع ، ولأن شهود الفرع لا تجوز لهم الشهادة حتى يحملهم شهود الأصل الشهادة ، فيقولوا اشهدوا على شهادتنا ، ويسمى ذلك الاسترعاء (٤) ، والخبر تجوز روايته من غير تحمل المخبر (للمخبر) (٥) عنه (الخبر) (٦) ، فيقول : حدث عنى أن فلانا حدثنى ، وكذلك لا يجوز شهادة الفرع مع القدرة على شهود الأصل ، ويجوز كذلك فى الأخبار ، (فدل) (٧) / على افتراقهما ، وتقدم تأكيد الشهادة فى ١٢٠ ب

---

(١) فى م ، ح : « الشىء » .

(٢) فى م ، ح : « فيجب » .

(٣) فى ظ : « قيل » .

(٤) أصل الاسترعاء من قول المحدث أرعنى سمعك يريد اسمع منى مأخوذ من رعيت الشىء إذا حفظته ، فشاهد الأصل يطلب من شاهد الفرع أن يحفظ شهادته ويؤديها .

وصورة الاسترعاء : أن يقول شاهد الأصل للفرع اشهد على شهادتى أنى أشهد لفلان على فلان كذا ، أو أقر عنه بكذا . وعند الإمام أحمد رحمه الله لاتقبل شهادة الفرع إلا إذا كان استرعاء الأصل للفرع بعينه ، أما إذا سمع شاهد الأصل يسترعى آخر فشهد بذلك ، فلا تقبل تلك الشهادة عنده .

انظر : شرح منتهى الإداوات ٥٦٠/٣ ، والقاموس المحيط ، والمغنى ٢١٠/٩ .

(٥) فى م ، ح .   (٦) فى م ، ح .   (٧) فى ظ : « فيدل » .

غير موضع ، من أنها يعتبر فيها العدد والحرية عندكم ، وعدم التدليس : بخلاف الخبر .

فإن قيل : فيجوز أن يظن عدالته [(١)] ، ولكن غيره يعلم ما (يجرحه) [(٢)] فيجب ذكره لذلك .

قلنا : (وهذا) [(٣)] موجود فيه ، إذا ذكر اسمه وعدله ، لأنه يجوز أن يكون مجروحا عند آخرين) [(٤)] ، ولأنه كان يجب أن لا تقبلوا الخبر ، وإن غلب على ظنكم صحته ، لما ذكرتم من أنه لا يغلب على ظنكم عن ظن غيركم .

دليل آخر : أن مراسيل الصحابة مقبولة بالإجماع ، بدليل ما روى عن البراء بن عازب أنه قال : « ليس كل ما حدثناكم عن رسول الله ﷺ سمعناه منه ، غير أنّا لا نكذب » [(٥)] ، وكان أبو هريرة يروى عن النبى ﷺ : « من أصبح جنبا فلا صوم له » فلما أخبر أن عائشة أنكرت ذلك ، وقالت : كان النبى ﷺ يصبح جنبا ، ذكر : أن الفضل بن العباس [(٦)] حدثه [(٧)] وكذلك لما روى ابن عباس « لا ربا

---

(١) أى الراوى المحذوف .

(٢) فى ظ : « مايحرفه » .

(٣) فى م ، ح : « فهذا » .

(٤) فى م ، ح : « آخر » .

(٥) رواه الخطيب البغدادى فى الكفاية انظر : الكفاية ٥٤٨ .

(٦) هو الفضل بن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنهما ، كان أكبر إخوانه ، غزا مع النبى ﷺ مكة وحنينا وثبت معه يومئذ ، وشهد معه حجة الوداع ، وحضر غسل النبى ﷺ ، وهو الذى كان يصب الماء على عليّ يومئذ ، روى أربعة وعشرين حديثا ، مات فى طاعون عمواس على الصحيح سنة ١٨ هـ .

انظر : الاستيعاب ٢٠٨/٣ ، والإصابة ٢٠٨/٢ ، والخلاصة ٢٦٣ .

(٧) أخرج ذلك البخارى فى كتاب الصيام ، باب الصائم يصبح جنبا . =

إلا فى النسيئة » ، وأخبره أبو سعيد بحديثه فى الربا ، قال [(١)] : هذا ما سمعته من النبى ﷺ ، وإنما حدثنى به أسامة [(٢)] ، وكذلك روى أن النبى ﷺ لم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة ، ثم أسنده إلى الفضل بن عباس [(٣)] ، ولم ينكر أحد من الصحابة على هؤلاء ، وكذلك يجب أن نقول فى مراسيل التابعين ، إذ لا فرق بينهما [(٤)] .

= ومسلم فى كتاب الصيام ، باب صحة صوم من طلع عليه الفجر .

انظر : فتح البارى ٤/١٤٣ ، وصحيح مسلم ٢/٧٧٩ .

(١) أخرج ذلك البخارى فى كتاب البيوع ، باب بيع الدينار بالدينار نساء ومسلم فى كتاب المساقاة ، باب بيع الطعام مثلا بمثل .

انظر : فتح البارى ٤/٣٧٩ ، وصحيح مسلم ٣ / ١٢١٧ .

(٢) أسامة بن زيد بن حارثة ، ولد فى الإسلام ومات النبى ﷺ وعمره عشرون سنة مع اختلاف فيه ، وأمره النبى ﷺ على جيش عظيم فيه أبو بكر وعمر ، ومات عليه الصلاة والسلام قبل أن يتوجه فأنفذه أبو بكر ، وفضله عمر على ابنه فى العطية وقالت عائشة من كان يحب الله ورسوله فليحب أسامة ، وروى مائة وثمانية وعشرين حديثا ، ومات بالمدينة عام ٤٥ هـ على الصحيح .

انظر : الإصابة ١/٣١ ، والاستيعاب ١/٧٥ ، والخلاصة ٢٢ .

(٣) أخرج ذلك البخارى فى كتاب الحج ، باب التلبية والتكبير غداة النحر حين رمى الجمرة . ومسلم فى كتاب الحج ، باب استحباب إدامة الحاج التلبية حتى يشرع فى رمى جمرة العقبة يوم النحر .

وأبو داود فى كتاب المناسك ، باب متى يقطع التلبية ؟ .

والترمذى فى كتاب الحج ، باب متى يقطع الحاج التلبية ؟ . انظر : فتح البارى ٣/٥٣٢ ، وصحيح مسلم ٢/٩٣١ ، وسنن أبى داود ٢ / ٤٠٥ ، وسنن الترمذى ٣/٢٦١ .

(٥) أى : إذا لم تقبل مراسيل التابعين ، لم تقبل مراسيل الصحابة ، لكن مراسيل الصحابة مقبولة بالإجماع ، فإذن مراسيل التابعين مقبولة ، ودليل الملازمة أنه لا فرق بينهما .

فإن قيل : هذه أخبار آحاد (١) ، فلا يثبت بها هذا الأصل .

(قلنا) (٢) : هى فى المعنى كالتواتر (٣) ، ثم يجوز قبول أخبار الآحاد فيما يتوصل به إلى العمل دون العلم .

فإن قيل : الصحابة ثبتت عدالتهم ، والله تعالى زكاهم بقوله : ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾ (٤) ، وقوله ﷺ : « أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » (٥) : بخلاف من بعدهم .

(قلنا) (٦) : ليس من شرط الراوى القطع (على) (٧) عدالته ، بل ثبوت عدالته فى الظاهر ، على أن النبى ﷺ قد زكى التابعين ،

---

(١) أى أن قبول المرسل ثبت بإجماع نقل إلينا بأخبار الآحاد .
والإجماع المنقول بأخبار الآحاد لايثبت أصلا من أصول الفقه .

(٢) فى ظ : « قيل » .

(٣) أى أن الأخبار التى أفادت الإجماع ثبت بها التواتر المعنوى ، لتعددها مع الاشتراك فى مدلولها ، فكان كالثابت بالتواتر اللفظى .

(٤) سورة المائدة ، الآية ١١٩ .

(٥) أخرجه ابن عبد البر من حديث جابر رضى الله عنه ، وقال بعد ما ساق الإسناد : إسناد لاتقوم به حجة ، لأن الحارث بن غصب مجهول .
وأخرجه ابن حزم بهذا الإسناد أيضا ، وقال : هذه رواية ساقطة من طريق ضعيف إسنادها . وله طرق أخرى ذكرها العلائى فى كتابه إجمال الإصابة فى أقوال الصحابة ، وقال بعد ما ساق الحديث : لم يثبت فى الكتب الستة ، ولا فى المسانيد الكبار ، وقد روى من طرق فى كلها مقال .
انظر : جامع بيان العلم وفضله ١١١/٢ ، والإحكام فى أصول الأحكام ٨١٠/٥ ، وإجمال الإصابة الورقة ١٤ .

(٦) فى ظ : « قيل » .

(٧) فى ظ : « عن » .

فقال : « خيركم القرن الذى بعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » (١) .

وقال عليه السلام : « أمتى كالمطر لا يدرى أوله خير أم آخره » (٢) ، ثم التابعى إذا قال : قال النبى ﷺ فإنما حدثه (الصحابة) (٣) ، فيجب أن يقبل خبرهم (٤) .

دليل آخر : أن عادة العدل أن لا يرسل إلا إذا ثبت الحديث عنده ، ومتى شك ذكر من حدثه ، لتكون العهدة على غيره ، وهذه عادة مستمرة (لهم) (٥) ، ولهذا روى عن النخعى (٦) : أنه قال إذا

---

(١) أخرجه البخارى فى كتاب فضائل الصحابة ، انظر : فتح البارى ٧ / ٣ .
ومسلم فى كتاب فضائل الصحابة ، انظر : صحيح مسلم ٤ / ١٩٦٢ .
وأبو داود فى كتاب السنة ، باب فضل أصحاب النبى ﷺ ، انظر : سنن أبى داود ٤ / ٦٢ .

(٢) أخرجه الترمذى فى كتاب الأمثال ، باب مثل أمتى مثل المطر .
وقال هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ٥ / ١٥٢ .
وخرجه الإمام أحمد رحمه الله فى المسند ٣ / ١٣٠ ، ١٤٣ ، ٤ / ٣١٩ .

(٣) فى م ، ح .

(٤) أى مادام قد ثبت عدالة التابعين ، وقد أجمعنا على عدالة الصحابة ، فإذا أرسل التابعى قبل خبره ، لأنه إنما حدثه الصحابة ، فالضمير عائد على التابعين ، لأن الكلام فى مراسيل التابعين ، ويعترض على هذا بأن الدليل السابق أخص من المدعى ، لأنه فى مرسل التابعى إذا أسقط الصحابى ، وقد يسقط التابعى تابعيا آخر .

(٥) فى م ، ح .

(٦) هو إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود ، أبو عمران ، كان عالما عابدا مخلصا يتقى الشهرة ، ثقة ولكنه كثير الإرسال ، قال الذهبى : استقر الأمر على أن إبراهيم حجة ، وأنه إذا أرسل عن أبى مسعود وغيره فليس ذلك بحجة . ولم يصح له سماع عن صحابى ، توفى سنة ٩٥ . =

رويت عن عبد الله فأسندت ، فقد حدثنى (واحد) ، وإذا أرسلت ، فقد حدثنى جماعة عنه [١] .

وقال الحسن [٢] : وقد سئل عن حديث أرسله : حدثنى به سبعون بدريا [٣] ، (ونحو ذلك) [٤] عن ابن المسيب [٥] والشعبى [٦] .

= انظر : تذكرة الحفاظ ١ / ٧٤ ، وميزان الاعتدال ١ / ٧٤ ، وتقريب التهذيب ١/٤٦ .

(١) أخرجه ابن عبد البر فى التمهيد ١/٣٧ ، وابن سعد فى الطبقات : ٦/٢٧٢ .

(٢) هو الحسن بن أبى الحسن ، أبو سعيد اسم أبيه يسار ، نشأ فى المدينة وحفظ القرآن فى خلافة عثمان رضى الله عنه ، كان عالما ثقة حجة مأمونا وعاملا ومجاهدا ، قال الذهبى : مدلس لا يحتج بقوله ، عمن لم يدركه وقد يدلس عمن لقيه ويسقط من بينه وبينه ، ولكنه حافظ علامة من بحور العلم ، وقال أيضا : وإذا قال حدثنى فهو ثقة بلا نزاع ، وما نسب إليه من القدر فقد صح عنه الرجوع عنه . وقال البزار : كان يروى عن جماعة لم يسمع منهم ، فيتجوز ، ويقول : حدثنا ، وخطبنا ، يعنى قومه الذين حدثوا وخطبوا بالبصرة . مات سنة ١١٠ هـ .

انظر : تذكرة الحفاظ ١ / ٧١ ، وتقريب التهذيب ١ / ١٦٥ ، وميزان الاعتدال ١ / ٣٨٣ .

(٣) لم أقف على قول الحسن البصرى فيما اطلعت عليه ، ولكن وقفت على قول لأبى زرعة يدل على أنه لم يصدر منه هذا وإنما هو قول الناس عنه ، وجاء فى تهذيب التهذيب : أنه سأل أبو زرعة عما يقول البصريون عن الحسن : « أنه روى عن سبعين بدريا » .

فقال : « هذا كلام السوقة » ، ورأى أبى زرعة وعلى ابن المدينى وأبى حاتم : أنه لم يسمع من أحد من البدريين ، انظر : تهذيب التهذيب ٢ / ٢٦٦ ، ٢٦٧ .

(٤) فى ظ : « لا يجوز » .

(٥) وهو سعيد بن المسيب بن حزن القرشى والمخزومى من كبار التابعين وأحد العلماء الأثبات والفقهاء الكبار ، وكان واسع العلم متين الديانة قوالا بالحق ، قال فيه ابن المدينى : « لا أعلم فى التابعين أوسع منه علما » .

واتفقوا على أن مرسلاته أصح المراسيل مات سنة ١٠٥ هـ على الصحيح .

انظر : تذكرة الحفاظ ١/٥٦ ، والخلاصة ١٢٢ ، وتقريب التهذيب ١/٣٠٥ .

(٦) هو عامر بن شراحيل ، أبو عمرو الكوفى الهمدانى . كان إماما حافظا =

دليل آخر : لو لم يجز قبول المرسل ، لما جاز أن يقول : أخبرنا فلان عن فلان ، لجواز أن يكون لقيه ولم يسمع منه ، وقد أجمعوا على القبول .

فإن قيل : الظاهر : (أنه إذا قال : قال فلان أو أحدثكم عن فلان ، أنه لقيه وسمع منه) [١] .

(قلنا : والظاهر) [٢] فيمن أرسل أنه حدثه به العدل الثقة ، وصح عنده ، ولكن يجوز فى الموضعين أن يكون خلاف ذلك فلا فرق بينهما .

احتج المخالف : بأن (ترك الراوى) [٣] ذكر من حدثه يتضمن جهالة عينه وعدالته ، ومعلوم أنه / لو ذكر اسمه فعرفنا عينه ، ١٢١ أ
ولم نعلم عدالته لم يجز قبول خبره ، فأولى أن لا يقبل إذا لم يعلم عينه وعدالته .

الجواب : أنّا لا نسلم أنه إذا لم (يذكره فإنّا نجهل) [٤]

= ثقة وفقيها فاضلا ، قال مكحول فيه : « مارأيت أفقه منه » .

وقال العجلى : مرسل الشعبى صحيح ، « وقال هو فى نفسه : أدركت خمسمائة من الصحابة » توفى سنة ١٠٥ هـ .

انظر : تذكرة الحفاظ ١ / ٧٩ .

وتقريب التهذيب ١ / ٣٨٧ .

الخلاصة ص ١٥٥ .

(١) فى م ، ح : « أنه قال : قال فلان أو أحدثكم عن فلان ، وقد كان لقيه أنه سمع منه » وليست فى ظ ، وواضح أن العبارة غير مستقيمة .

(٢) فى م ، ح .

(٣) فى ظ : « يذكر الراوى » .

(٤) فى ظ : « يذكر بالجهل » .

عدالته ، لأنّا قد بيّنا أنه لو لم يصح عنده عدالته لم يجز أن يروى عنه ، فيلزم الناس حكما بقول فاسق أو مجهول ، فيثبت بهذا الظاهر فى حق العدل أنه علم ثقته وعدالته .

جواب آخر : أن جهالة صفته لا تمنع عندنا (١) على إحدى الروايتين ، إذا عرف إسلامه (٢) ، وعلى هذه الرواية تقبل شهادته ، وإن لم يبحث عن عدالته ، لأن الظاهر من (المسلم) (٣) العدالة وانتفاء ما يوجب الفسق ، والأول هو المعتمد عليه .

احتج : بأن كثيرا من الثقات قد أرسلوا عمن ليس بثقة ، ولهذا قال ابن سيرين (٤) : « لا تأخذوا بمراسيل الحسن (٥) وأبى العالية (٦) ، فإنهما لا يباليان عمن أخذا الحديث » (٧) ،

---

(١) أى لا تمنع قبول روايته .

(٢) انظر : صفحة : ١٠٠ .

(٣) فى ظ : « المسلمين » .

(٤) محمد بن سيرين الأنصارى ، أبو بكر البصرى ، إمام زمانه ، كان ثقة عالما فقيها ورعا ، وقد اشتهر بعلمه فى تعبير الرؤيا . توفى سنة ١١٠ هـ .

انظر : ترجمته فى خلاصة تذهيب الكمال ٢٨٠ ، وتذكرة الحفاظ ١ / ٧٧ ، وشذرات الذهب ١ / ١٣٨ .

(٥) سبقت ترجمته .

(٦) هو رفيع بن مهران البصرى الرياحى ، فقيه ومقرىء ، قرأ القرآن على أُبىّ وغيره ، وهو إمام من الأئمة ، ثقة كثير الإرسال . ويقال أنه أول من أذن بما وراء النهر . مات سنة ٩٠ هـ على الصحيح .

انظر : تذكرة الحفاظ ٦١/١ ، تقريب التهذيب ٢٥٢/١ ، الخلاصة ١٠١ ميزان الاعتدال ٥٤/٢ .

(٧) انظر ذلك فى : شرح علل الترمذى ٢٢٨ .

وإذا ثبت هذا لم تكن روايتهم [١] تدل على العدالة ، فاحتجنا إلى ذكر المخبر عنه ليعرف .

الجواب : أن من أرسل عن غير ثقة ، متى عرف أنه غير ثقة (وأرسل عنه) [٢] فذلك ليس (بعدل ، لأنه غرّبه الناس ، وألزمهم حكما لا يلزمهم ، بقول فاسق فجرى ذلك مجرى قوله فيمن) [٣] ليس بعدل عنده : أنه عدل ، وهذا لا يقدح فى ظاهر ما ذكرنا ، لأنه كما أن الظاهر أن لا يعدل من ليس بعدل عنده ، (كذلك) [٤] لا يرسل عمن ليس بعدل عنده ، والنادر فى ذلك لا يعتد به ، ومتى كان عدلا عنده ، وبأن أنه ليس بعدل ، فلا يقدح أيضا كما لو قال : هو عندى عدل ، وهو يعتقد ذلك (ثم بان أنه) [٥] ليس بعدل ، وهذا ، لأن الغالب أنه إذا عرف عدالته على طول الزمان (أنه) كذلك عند كل أحد ، فإن عرف غيره ما يوجب فسقا فذلك نادر ، والحكم للغالب ، (وما ذكرتم) [٦] عن ابن سيرين لا يقبل فى (حق) [٧] الحسن وأبى العالية .

احتج : بأن شاهدى الفرع إذا كانا عدلين لم يجز أن يشهدا على شاهدى الأصل من غير ذكرهما [٨] ، (كذلك) [٩] فى الخبر ، ووجه الجمع : أن العدالة معتبرة فى كل واحد منهما .

---

(١) أى الثقات .
(٢) فى م ، ح .
(٣) فى ظ .
(٤) فى ظ : « كذلك » .
(٥) فى ظ : « يخبرنا أنه » .
(٦) فى ح ، م .
(٧) فى ظ : « ذكر » .
(٨) فى ظ .
(٩) انظر : فى صفحة ١١٠ .

(والجواب) (١) : ما مضى من الفرق بين الشهادة والخبر ،

وقد قيل (٢) : إن القياس يمنع من الحكم بالشهادة على الشهادة لكن خص من القياس بدليل ، والمخصوص من القياس لا يجوز عليه ، فلم يجز قياس المراسيل عليه .

وقيل : إن الحاكم بحكم بشهادة شهود الأصل ، (ولهذا) (٣) وجب ذكرهم ، وفيه ضعف ، فإن المخالف يقول : والحكم بلزوم العبادة ، إنما هو بخبر الأول أيضا ، فلا فرق .

قيل : إن شهود الفرع وكلاء شهود الأصل ، لأنهم لا يشهدون على شهادتهم بنفس السماع حتى يأذنوا لهم (٤) ، (فيقولوا : اشهدوا على شهادتنا) (٥) كما لا يجوز للوكيل (التصرف) (٦) إلا بإذن الموكل : بخلاف الخبر .

احتج : بأنه لو جاز العمل على المراسيل ، لم يكن لذكر أسماء الرواة والفحص عن عدالتهم معنى .

الجواب : أن فيه معنى ، وهو أن المخبر قد يشتبه عليه حال من يخبره ، فلا يقدم على تزكيته (ولا على الطعن فيه) (٧) فيذكره

---

(١) فى م ، ح : « فكذلك » .

(٢) فى ظ : « الجواب عنهما » .

(٣) القائل أبو عبد الله البصرى من المعتزلة . انظر : المعتمد ٢ / ٦٣٦ .

(٤) فى م ، ح : « فلهذا » .

(٥) انظر ذلك فى صفحة .   (٦) فى م ، ح .

(٧) فى م ، ح « أن يتصرف » .

(٨) فى ظ : « ولا على الطعن فيه فيطعن فيه » .

ليفحص غيره عنه / ، ولأنه إذا ذكرهم أمكن السامع الفحص ١٢٠ ب
بنفسه ، فيكون ما يقع له (عن اجتهاده أقوى مما يقع له) (١) عن اجتهاد غيره ، وهذا يقتضى ترجيح المسند على المرسل .

احتج : بأنه لو جاز العمل بالمراسيل ، لوجب إذا أرسل فى عصرنا رجل حديثا أن يلزمنا العمل به .

الجواب : أنا ننظر فى ذلك ، فإن كان الحديث معروفا فيما دون من الأحاديث فقد عرفت رواته ، وإن لم يكن معروفا لم يقبل ، لأن الأحاديث قد ضبطت (وجمعت) (٢) ، فما لا يعرفه أصحاب الحديث فى وقتنا ، فالظاهر أنه كذب ، فأما إن كان أرسل فى وقت لم تكن الأحاديث مجموعة ومضبوطة فيقبل خبر المرسل ، على أن الشافعى قد قبل هذا ، فقال فى غير موضع من كتبه أخبرنى الثقة عن النبى ﷺ ، وقال فى موضع آخر : أخبرنى من لا أتهمه ، فثبت أنه قبل المرسل ، وقبل مراسيل ابن المسيب (٣) .

فصل

لا فرق بين (المراسيل) (٤) فى سائر الأعصار .

---

(١) فى م ، ح .

(٢) فى ظ : « وسعت » .

(٣) وظاهر عبارته أنه قبل مراسيل سعيد مطلقا ، ولكن كلام ابن الصلاح على أنه إنما قبلها ، لأنها رويت مسانيد من وجه آخر . قال : احتج الشافعى رضى الله عنه بمرسلات سعيد بن المسيب رضى الله عنهما ، فإنها وجدت مسانيد من وجوه أخر ، ولا يختص ذلك عنده ، بإرسال ابن المسيب .

انظر : علوم الحديث لابن الصلاح ٤٩ .

(٤) فى ظ : « المرسل » .

(وقال ابن أبان) (١) : تقبل مراسيل الصحابة والتابعين وتابعى التابعين ، ولا تقبل مراسيل من بعدهم ، إلا أن يكون إماما متبعا (٢) .

لنا : ما تقدم ، وأنه لا فرق بين عدل زماننا وعدل زمان التابعين فى المسند ، وكذلك فى المرسل .

احتج : بأن النبى ﷺ أثنى على القرون الثلاثة ، ثم قال « ثم يفشو الكذب » (٣) .

الجواب : أنه محمول على خيرهم فى الاتباع والزهد فى الدنيا ، وقلة الرياء بدليل أن العدل فى زماننا ، فى قبول (شهادته) (٤) وخبره المسند مثل زمان التابعين ، فلا فرق بينهما فى الإرسال أيضا .

فصل

فإن أسند الراوى الحديث وأرسله غيره ، فإنه يقبل على الروايتين معا (٥) ، لأن عدالة المسند تقتضى قبول ذلك منه ، وليس فى إرسال (الآخر له) (٦) ما يعارض إسناده ، لأنه يجوز أن يكون

---

(١) فى م ، ح : « حكى عن عيسى بن أبان أنه قال » .

(٢) انظر : ذلك فى : المعتمد ٦٢٩/٢ ، وأصول السرخسى ٣٦٣/٢ .

(٣) حديث ثناء الرسول ﷺ على القرون الثلاثة ، أخرجه البخارى ومسلم ولم يذكرا فيه هذا اللفظ وقد سبق تخريجه ص ١٣٣ ، وهذا اللفظ جزء من حديث رواه الترمذى فى كتاب الشهادات : ٥٤٩/٤ .

(٤) فى ح ، م : « فى الشهادة » .

(٥) أى رواية قبول المرسل وعدم قبوله .

(٦) فى ظ : « الأول » .

أحدهما سمعه مسندا ، (وسمعه) (١) الآخر مرسلا ، أو سمعاه جميعا مسندا فنسى المرسل راويه له أو علم ثقة راوية فأرسله ، لإحدى هذه (الأوجه) (٢) ، فلا يؤثر فيه .

فصل

وإن أسنده ثقة فى وقت ثم أرسله فى وقت آخر لم يمنع من قبوله أيضا على الروايتين (للأوجه) (٣) التى ذكرنا ، فإن أسنده مرة ثم أوقفه على نفسه أخرى ، لم يمنع (من قبوله أيضا) (٤) ، لأنه الراوى إذا صح عنده الخبر ، أفتى به تارة ، ورواه عن النبى ﷺ أخرى (٥) .

فصل

فإن أسنده وأوقفه غيره على صحابى ، لم يمنع كونه مسندا ، لجواز أن يكون هو سمعه من النبى ﷺ وسمعه آخر (معه) (٦) فرواه تارة عن النبى ﷺ ، (وذكره) (٧) مرة (أخرى) (٨) عن

---

(١) فى م ، ح .
(٢) فى ظ : « الأولى » .
(٣) فى ظ : « الأوجه » .
(٤) فى م ، ح : « من جعله مسندا » .
(٥) انظر المعتمد ٦٣٩/٢ .
(٦) فى ظ .
(٧) فى م ، ح .
(٨) فى م ، ح .

نفسه على وجه الفتوى بعض الناس مسنده ، وسمع بعضهم فتواه ، فرواه كل واحد منهم على ما سمع ، ويجوز أن يكونا سمعاه بسند عن النبي ﷺ فنسي أحدهما ، فظن : أنه ذكره عن نفسه فرواه موقوفا عليه (١) ، (والله أعلم) (٢) .

---

(١) مثله في المعتمد ٢ / ٦٤٠ .

(٢) في م ، ح .

باب فيما يرد به الخبر

فصل

من ذلك أن يخالف مقتضى العقل ، فلا يخلوا ما أن يمنع العقل من مقتضى / الخبر بشروط أو بغير شروط ، فإن منع منه بشروط نحو ١٢٢ أ إيلام الحيوان ، لا لمنفعة ، فإنه يقبل خبر الواحد فى إباحته ، ونعلم أن ذلك لحكمة ومنفعة علمها صاحب الشرع ، (وأن) [(١)] منع منه بغير شرط نحو منعه من كونه جسما أو زمانا ، فإنه متى ورد الخبر بذلك لم يخل ، إما أن يمكننا تأويله من غير تعسف ، نحو تأويلنا قوله عليه السلام : « لا تسبوا الدهر ، فإن الله هو الدهر » [(٢)] على معانى منها ، أن العرب كانت إذا أصابها الخير مدحت الدهر ، وإذا أصابها (الشر) [(٣)] ذمت الدهر ، معتقدة أنه هو الفاعل لذلك فقال النبى ﷺ : لا تسبوا فاعل ذلك ، فإن الله هو الفاعل ، وأنتم تسمون الدهر : خؤونا ، أو يكون النبى ﷺ قاله وعنى به التأويل الصحيح ، وإن لم يمكنا تأويله إلا بتعسف بعيد لم يجز أن نحكم (أن) [(٤)] النبى

---

(١) فى ظ : « ومن » .

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الأدب ، باب لا تسبوا الدهر . ومسلم فى كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها ، باب النهى عن سب الدهر . انظر : فتح البارى ٥٦٤/١٠ . وصحيح مسلم ١٧٦٢/٤ .

(٣) فى م ، ح : « السوء » .

(٤) فى م ، ح .

ﷺ قاله ، لأنه لو جاز التأويل مع التعسف بطل (١) التناقض من الكلام ، إلا أن نقول : إن النبى ﷺ حكاه عن قوم على وجه الرد والإنكار عليهم ، وذكر فيه زيادة خفيت على الراوى يخرج بها الخبر عن الإحالة .

وإنما لم يقبل من الأخبار ما يحيله العقل ، لأنّا قد علمنا بالعقل على الإطلاق : أن الله تعالى لايخلق نفسه ، وأن ذلك مستحيل ، فلو قبلنا الخبر (بخلافه) (٢) لم يخل ، إما أن نعتقد صدق الرسول عليه السلام فى ذلك فيجتمع لنا صدق (النقيضين) (٣) ، أو لا نصدقه ، فنعدل عن مدلول المعجزة ، فبان بذلك أن الرسول ﷺ لم يقله بحال (٤) .

فصل

ومن ذلك أن يدفع مقتضى خبر الواحد الكتاب أو السنة المتواترة ، ولا يكون ذلك إلا إذا نفى أحدهما ما أثبته الآخر على الحد الذى أثبته ، نحو أن يرد فى أحدهما ليصل فلان فى الوقت الفلانى فى المكان الفلانى على الوجه الفلانى ، وينهى فى الآخر عن هذه الصلاة على هذا الحد فلا يقبل الخبر (٥) ، لأنّا قد علمنا أن الله تعالى تكلم

---

(١) أى انتفى .
(٢) فى م ، ح : « فى خلافه » .
(٣) فى م ، ح .
(٤) مثله فى المعتمد ، انظر ٦٤١/٢ .
(٥) هذا مالم يكن على وجه النسخ عند من يرى : نسخ المتواتر والكتاب بخبر الواحد . والمثال يدل على أنه إذا كان أحد الخبرين عاما والآخر خاصا ، أو أحدهما مطلقا والآخر مقيدا يمكن الجمع بينهما بالتخصيص أو التقييد .

بالآية ، وأن النبى ﷺ تكلم بما ورد به التواتر ، فلو أخذنا بخبر الواحد لكنا قد تركنا ما علمنا (أن المشرع) [١] قاله إلى مالا نعلم أن صدق ، فنترك اليقين بالشك . وهذا لا يجوز [٢] .

فإن قيل : هلا قلتم : إن الله تعالى أراد بالآية مقتضاها بشرط أن لا يعارضها خبر واحد [٣] ؟

(قلنا) [٤] : لا يجوز ، لأنه تعالى عالم بمعارضة الخبر ، فلا يجوز أن يأمر مطلقا وهو يريد أن يأمر بشرط [٤] .

(فإن قيل : فما تقولون ، لو ورد خبر التواتر فى معارضة الآية على الوجه الذى ورد خبر الواحد) [٥] ؟

(قلنا) [٦] : لا يجوز أن يرد ذلك [٧] ، فإن ورد وجب حمله على أن النبى ﷺ قاله على وجه الحكاية عن الغير ، أو مع زيادة أو نقصان ينفيان المعارضة ، أو يكون أحدهما ناسخا للآخر [٨] .

فإن قيل : فهلا جمعتم بين الآية والخبر ، وجعلتم أحدهما ناسخا ؟

---

(١) فى ظ : « أن الشرع » .
(٢) مثله فى المعتمد ٦٤٢ .
(٣) انظر : المعتمد ٢/ ٦٤٢ .
(٤) لا يجوز ذلك ، لأنه تلبيس على المخاطبين .
(٥) فى م ، ح .
(٦) فى ظ : « قيل » .
(٧) لا يجوز لما فيه من التناقض والاختلاف .
(٨) مثله فى المعتمد ، انظر : ٢/٦٤٣ .

(قلنا) [١] : يجوز ذلك فى العقل ، فأما الشرع فقد منع من نسخ القرآن بخبر الواحد على ما تقدم بيانه [٢] .

فصل

ومن ذلك معارضة خبر الواحد للإجماع ، ولا يقبل [٣] ، لأن الإجماع دليل مقطوع (به) [٤] ولأن خبر الواحد إذا خالف الإجماع دل على بطلان سنده ، أو نسخه ، لأنه لو كان ثابتا لم يخرج عن قول (جميع) [٥] الأمة .

فصل

(ومن) ذلك أن يرد بما يجب على الكافة علمه ومعرفته [٦] ، نحو أن يرد بأن النبى ﷺ : عهد إلى أبى بكر وعلىّ بالخلافة ، فإنه يجب رده ، ولا يقبل ، (لأن) [٧] خبر الواحد لا يفيد العلم ، ولأن هذه الأحوال مما تشتهر وتدعو الطباع إلى نقلها ، فإذا تفرد بها الواحد اتهم .

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) أى تقدم بيانه فى الجزء الأول من الكتاب ، وهو رأى جمهور العلماء والجواز رأى لبعض الظاهرية .

انظر : المعتمد ٤٣/٢ ، والإحكام للآمدى ١٨٣/٢ ، وفواتح الرحموت ٧٦/٢ ، والإحكام فى أصول الأحكام لابن حزم ٤٧٧/١ .

(٣) انظر : العدة ٨٤٠ .

(٤) فى م ، ح : « عليه » .

(٥) فى م ، ح : « إجماع » .

(٦) انظر : العدة ٨٤٠ .

(٧) فى م ، ح .

فإن قيل : فيجب أن لا تقبلوا خبر الواحد فيما تعم به البلوى .

(قلنا) [١] : ما تعم به البلوى عملا يقبل ، لأن (خبر الواحد) [٢] فى العمل مقبول ، فأما ما تعم به البلوى فى العلم فلا يقبل [٣] .

فصل

ومنها أن يكون الخبر ينفرد بما جرت العادة أن يتوافر الجم الغفير (على نقله) [٤] ، (نحو أن يخبر) [٥] : بأن جامع المدينة قد وقعت فيه فتنة عظيمة ، قتل فيها جماعة عظيمة ، أو أن الخطيب يوم عرفة وقع من على الجمل ، وهو يخطب ، فاندقت عنقه ، فلا يقبل ذلك ، لأن العادة جرت بتوافر على نقل ذلك ، فإذا لم ينقل دل ذلك على بطلانه [٦] .

فصل

فأما الأسباب التى لا توجب الرد ، (فنحو) [٧] أن تلحق

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) فى ظ : « خبره » .

(٣) أى قياس مع الفارق ، لأن المذكور يفتقر إليه كل واحد للعلم به ، وما تعم به البلوى يفتقر إليه كل واحد للعمل به . انظر : العدة ٨٤٠ .

(٤) فى م ، ح .

(٥) فى م ، ح : « كأنه يخبر » .

(٦) انظر ذلك فى : العدة ٨٤١ .

(٧) فى ظ : « فيجب » .

الراوى غفلة فى وقت أو يضطرب بعض حديثه ، فذلك لا يوجب الرد ، لأن أحدا لا يخلو أن يسهو ، أو يغفل أو ينسى بعض الحديث ، لا سيما إن كان كثيراً ، فلا يرد حديثه المضبوط الذى رواه فى حال (يقظته لذلك) (١) .

ومنها : أن ينفرد برواية الحديث ، فلا يرد كذلك ، لجواز أن يكون لحقته حادثة فسأل عنها النبى ﷺ فأفتاه فنقل وحده (٢) .

فصل

فإن انفرد برواية خبر (يخالفه) (٣) فعل النبى ﷺ ، أو لم يكن متناولا (له) (٤) فإن لم يكن متناولا (له) (٥) نحو أن يكون أمرا أو نهيا لغيره ، ويفعل هو ضده ، (فلا) (٦) يتعارض الخبر والفعل ، لأنه يجوز أن يكون النبى ﷺ مخصوصا بذلك ، وبقية الأمة نهوا عنه ، وقد بيّنا : أنه لا يدخل فى أمره لغيره (٧) ، وإن كان الخبر متناولا له فإنهما يتعارضان ، فإن أمكن تخصيص أحدهما بالآخر فعل

---

(١) فى ظ : « يقظته » .
(٢) انظر : فى العدة ٨٤١ .
(٣) فى م ، ح : « خالفه » .
(٤) فى ظ .
(٥) فى ظ .
(٦) فى ظ : « فإنه » .
(٧) انظر : التمهيد الجزء الأول ، مسائل الأمر فى مسألة : هل يدخل الأمر فى الأمر ؟ . وقد خالف فى ذلك شيخه أبا يعلى ، وقال : إن كان المخاطب بالأمر هو الآمر ، فلا يدخل فى الأمر عندى ، وهو قول أكثر الفقهاء والمتكلمين .

ذلك ، وإن لم يمكن ، وكان أحد الخبرين ورد متواترا والآخر آحادا قدم المتواتر ، وإن كانا جميعا وردا آحادا رجح بينهم ، فإن (عدم) [١] الترجيح وقفنا [٢] ، ولا يجوز أن يكونا متواترين [٣] .

فصل

إذا روى اثنان خبرا واحدا ، فذكر أحدهما فيه زيادة (لم يروها الآخر) [٤] ، نظرنا ، فإن رويا عن مجلسين كانا خبرين : (وعمل) [٥] بالزيادة ، وكانت مخصصة أو ناسخة ، وإن رويا ذلك عن مجلس واحد فهو خبر واحد فإن كان الذى نقل الزيادة واحدا ، والذى نقل الخبر جماعة ، لايجوز عليهم الوهم ، سقطت الزيادة ، لأنه لا يجوز أن تسمع جماعة كلاما واحدا فيحفظ الواحد وتنسى الجماعة ، بل تطرق النسيان إلى الواحد أولى . وإن كان ناقل الزيادة جماعة كثيرة ، فالزيادة مقبولة والواحد قد وهم وإن كان راوى الزيادة واحدا ، وراوى النقصان واحدا قدم أشهرهما بالحفظ والضبط والثقة [٦] وإن كانا سواء فى جميع ذلك فذكر شيخنا عن أحمد / روايتين [٧] ، أحدهما : ٢٣ أ

---

(١) فى م ، ح : « عدما » .

(٢) هذا فى حال جهل التاريخ ، أما إن علم التاريخ فالمتأخر ناسخ للمتقدم .

(٣) لأنه لا يجرى التعارض بين قطعيين فى الواقع ، لما يؤدى إليه من التناقض .

انظر : بشأن هذا الفصل فى المعتمد ٦٦٣/٢ .

(٤) فى م ، ح .

(٥) فى ظ : « عمل » .

(٦) مثله فى المعتمد ٦٠٩/٢ .

(٧) الرواية الأولى : قال أحمد بن القاسم : سألت أبا عبد الله عن مسألة =

أن الآخذ بالزيادة أولى ، قاله فى رواية أحمد بن القاسم [١] الميمونى [٢] ، وبه قال عامة الفقهاء والمتكلمين [٣] ، والأخرى الزيادة مطرحة أومأ إليه فى رواية المروزى [٤] وأبى طالب [٥] ، وبه قال جماعة

= فى فوات الحج ، فقال : فيها روايتان : إحداهما : فيها زيادة دم ، قال أبو عبد الله : والزائدة أولى أن يؤخذ به .

والرواية الثانية : فى رواية الأثرم وإبراهيم بن الحارث المرونى : إذا تبايعا فخبر أحدهما صاحبه بعد البيع ، فهل يجب ؟

فقال : هكذا فى حديث ابن عمر ، قيل له : أتذهب إليه ؟

قال : لا ، أنا أذهب إلى الأحاديث الباقية ، والخيار لهما مالم يتفرقا ، ليس فيها شيء من هذا .

انظر : العدة ٨٨٠ ، ٨٨٢ .

(١) هو أحمد بن القاسم من أصحاب أبى عبيد القاسم بن سلام روى عن الإمام أحمد مسائل كبيرة ، انظر : طبقات الحنابلة ٥٥/١ ، والمنهج الأحمد : ٢٦١/١ .

(٢) هو عبد الملك بن عبد الحميد بن مهران الميمونى من كبار أصحاب الإمام ، لازم الإمام اثنين وعشرين سنة ، حظى خلالها بإكرام الإمام له وعنايته الشديدة به وكتب عنه رسائل كثيرة وتفرد ببعضها لم يشركه فيها أحد توفى سنة ٢٧٤ هـ . انظر : طبقات الحنابلة ٢١٢/١ ، والمنهج الأحمد ١٧٠/١ .

(٣) نقل هذا الرأى عنهم أبى يعلى فى العدة ص ٨٨٢ ، والآمدى فى الإحكام ٩٩/٢ . وأمير بادشاه فى تيسير التحرير ١٠٩/٣ ، وصاحب فواتح الرحموت ١٧٣/٢ .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) قال فى رواية أبى طالب : كان الحجاج بن أرطاة من الحفاظ ، قيل له : فلم هو عند الناس ليس بذاك ؟ ، قال : لأن فى حديثه زيادة على حديث الناس وجه الدلالة : أن الإمام اعتبر الانفراد بالزيادة جرحا ، انظر : العدة ٨٨٣ . وأبو طالب : عصمة بن أبى عصمة ، أبو طالب العكبرى ، صحب الإمام أحمد زمانا طويلا ، وروى عنه مسائل كثيرة فى الفقه ، وكان رجلا صالحا زاهدا ، توفى سنة ٢٤٠ هـ . انظر : طبقات الحنابلة ٢٤٦/١ .

من أصحاب الحديث [١] ، وليس هذه الرواية فى هذه الصورة ، وإنما قالها أحمد فى جماعة رووا حديثا (انفرد) [٢] أحدهم (بزيادة) [٣] (فرجح) [٤] رواية الجماعة ، فأما فيما ذكرنا من هذه الصورة ، فلا أعلم عنه ما يدل على اطراح الزيادة [٥] . قال أبو الحسين البصرى : إن كانت الزيادة مغيرة لإعراب الكلام ومعناه ، مثل أن يروى أحدهما (فى صدقة الفطر : أو صاعا من بر ، ويروى الآخر : أو نصف صاع من بر ، تعارضا كخبرين منفردين وإن لم تكن مغيرة للإعراب مثل : أن يروى أحدهما) : صاعا من بر ويروى الآخر : صاعا من بريين اثنين قدمت الزيادة [٦] .

لنا : أن راوى الزيادة ثقة يجب قبول خبره ، ولم يعارضه ما يطعن فى روايته ، فيجب قبول خبره ، كما لو انفرد بخبر لم يروه غيره .

فإن قيل : لا نسلم ، بل قد عارضه ما يوجب الطعن ، لأن الراويين إذا حضرا (مجلسا [٧]) جميعا فذكر لهما حديثا ، فذكر أحدهما أن سمع فيه شيئا وذكر الآخر أنه لم يسمع ذلك فقد تعارضا .

(قلنا) [٨] : لا معارضة فى ذلك ، لأن أحدهما ضبط والآخر

---

(١) انظر : رأيهم فى مقدمة ابن الصلاح ٧٧ ، ونخبة الفكر ٤٧ .
(٢) فى ظ : « ينفرد » .
(٣) فى ظ : « برواية » .
(٤) فى ظ : « يرجح » .
(٥) فى ظ .
(٦) انظر : رأيه فى المعتمد ٦١٠/٢ .
(٧) فى ح ، م : « فجلسا » .
(٨) فى ظ : « قيل » .

لم يضبط ، فيجوز أن يكون (لم يسمع) [١] أو تشاغل بعطسة أو سماع كلام من ناحية أخرى ، أو فكر فيما سمع أولا ، فذهل عن سماع الزيادة ، وإذا احتمل ذلك لم تسقط رواية الثقة الضابط .

فإن قيل : لِمَ حملتم ترك الرواية للزيادة على أحد هذه الوجوه ، دون أن تحملوا رواية من رواها على أنه تصور أنه سمع تلك الزيادة من النبى ﷺ ، ولم يكن سمعها منه ؟ .

قلنا : لأن الإنسان قد يسهو فى العادة عما (يسمعه) [٢] ، ويتشاغل عن سماع ما يجرى بين يديه ، ولم تجر العادة بأن الإنسان يسمع ما لم يسمع ، أو يقول ما (لم يتوهم) [٣] أنه قد كان [٤] .

فإن قيل : ما تقولون ؟ لو قال الآخر : سمعت جميع ما قاله النبى ﷺ فى ذلك المجلس ، ولم أتشاغل عنه ، ولم يقل هذه الزيادة .

(قلنا) : احتمل أن لا يكون معارضا أيضا ، لأنه يشهد على نفى [٥] ، واحتمل التعارض ، لجواز أن يكون الراوى للزيادة سمعها من غير النبى ﷺ فأوهم وظن أنه سمعها منه .

فإن قيل : إذا روى المعروف بالضبط الخبر ، ولم يذكر الزيادة ، دل على أن الراوى لها قد وهم .

---

(١) فى م ، ح : « أن يسمع » .
(٢) فى ظ : « سمعا » .
(٣) فى م ، ح : « لم يكن متوهما » .
(٤) مثله فى المعتمد ٢/٦١٢ .
(٥) ورواية المثبت مقدمة على رواية النافى .

قلنا : فنحن لا نقبل الزيادة إلا من ضابط ثقة ، وليس إذا لم يسمع الضابط الآخر الزيادة يدل على أن غيره (ما سمعها) (١) .

فإن قيل : إذا حضر جماعة مجلس السماع فروى أحدهم الزيادة ، ولم يروها الباقون ، دل على أنه وهم ، لأنها لو كانت صحيحة لم ينفرد بسماعها وحده .

قلنا : قد ذكرنا أنهم إن كانوا جماعة لا يتطرق عليهم السهو ، قدم قولهم على قول من روى الزيادة ، وخلافنا فى غير ذلك ، وقد سلم أصحابنا وقالوا : يحتمل أن تكون الجماعة تفرقوا ، وثبت راوى الزيادة عند الرسول ﷺ / ، فسمعها ، أو نسى الجماعة ، وذكر الواحد وفيه ٢٣ ب مخالفة للظاهر .

دليل آخر : أن الخبر كالشهادة ، ولو شهد عشرة على رجل : أنه أقر بألف وشهد اثنان : أنه أقر بألفين ثبتت الزيادة ، كذلك (ها هنا فى) (٢) الخبر .

دليل آخر : أنه لو لم يقبل خبر الواحد ، لأجل الانفراد لوجب أن (لا يقبل) (٣) خبر أبىّ (٤) وابن مسعود وغيرهما ، فيما (تفردوا) (٥)

---

(١) فى م ، ح : « لم يسمعها » .

(٢) فى م ، ح .

(٣) فى ظ : « يقبل » .

(٤) هو أُبىّ بن كعب بن قيس ، أبو المنذر الأنصارى ، سيد القراء وأحد فقهاء الصحابة ، من أصحاب العقبة الثانية وشهد المشاهد كلها ، وهو أول من كتب الوحى للنبى ﷺ ، وكان ممن جمع القرآن ، وروى أربعة وستين حديثا ، والأكثر أنه توفى فى خلافة عمر رضى الله عنهما ، انظر : الخلاصة ص ٢١ ، الاستيعاب ٤٧/١ . والإصابة ١٩/١ .

(٥) فى م ، ح : « تفردا » .

بروايته من القرآن ، وقد أثبت بالاتفاق (١) .

احتج المخالف : بأن ضبط الراوى يعرف بموافقة المعروفين بالضبط له ، فإذا لم يوافقوه ، لم يعرف ضبطه .

الجواب : أنه لو لم يعرف ضبط الإنسان إلا بموافقة ضابط آخر له ، أدى إلى مالا نهاية له (٢) ، ولم يعرف ضبط أحد ، لأن كل ضابط يحتاج إلى موافقة ضابطين له ، فعلمنا أنه قد يعرف ضبط الإنسان بغير ذلك ، مما هو موجود فيمن روى الزيادة ، ولأن مخالفة من يضبط له ، يجوز أن تكون لأمر دخل عليه من سهو ونسيان وتشاغل ، فلا يؤثر فى ضبط الراوى (٣) .

احتج : بأن الضابط لو وافق هذا الراوى للزيادة ، لقوى بموافقته ، فيجب ، إذا خالفه أن يضعف .

الجواب : أن إمساكه عن رواية الزيادة غير مخالف لراوى الزيادة ، كما أنه بإمساكه عن رواية خبر آخر رواه هذا ، لا يكون مخالفا له (٤) .

---

(١) أى فى القراءة الشاذة ، واختلف فيها إذا رواها الواحد فأكثر ، فقال : الإمام أبو حنيفة وأحمد رحمهما الله : أنها حجة يعمل بها فى الأحكام ، وقال : الإمام مالك والشافعى : ليست بحجة ولا يعمل بها فى الأحكام ، وفى رواية عن الشافعى أنها يعمل بها . انظر : تيسير التحرير ٩/٣ ، والبلبل ٤٦ ، والإحكام للآمدى ١٤٨/١ ، ونشر البنود ٨٣/١ .

(٢) هذا جواب عن الدليل بالإبطال ، لما يلزم من التسلسل .

(٣) هذا جواب بالمنع ، لأن مخالفة الضابط للضابطين يدل على عدم ضبطه ، وقد أيد بالسند مثل هذا فى المعتمد ، وزاد : أن معرفة عدم الضبط تكون بتكرار المخالفة . للضابطين للضابط . انظر : المعتمد ٦١٣/٢ .

(٤) هذا جواب بمنع أن يكون عدم رواية الثقة الآخر للزيادة مخالفة له . ومثله فى المعتمد : ٦١٤/٢ .

جواب : لو اكتسب القوة بموافقته والنقصان بمخالفته ، لم يوجب ذلك النقصان رد خبره ، ألا ترى لو أنه روى خيرا فشاركه خمسون فى روايته قوى ، فلو انفرد بروايته ولم يوافقه أحد على الرواية قد نقصت قوته ، ولا يرد الخبر لذلك (١) ؟

واحتج : بأن الجماعة إذا كانوا فى مجلس ، فنقلوا عن صاحبه كلاما ، وانفرد واحد منهم بزيادة عن الباقين مع كثرتهم وشدة تحفظهم وعنايتهم بما سمعوه ، لأطرح السامعون تلك الزيادة (٢) .

الجواب : أنّا قد بيّنا أن الجماعة إذا تركت الزيادة ، كانت روايتها أولى من الواحد على وجه . ومن سلم قال : (يجوز) (٣) أن يكونوا (نسوا) (٤) أو سهوا ، كما قلنا : لو شهد ألف بمائة دينار وشهد اثنان بمائة وخمسين قبلت الزيادة ، إن كانوا فى موضع سمعوا إقراره .

احتج : بأن ما اتفقوا عليه يقين (وما زاد على ذلك) (٥) مشكوك (فيه) (٦) ، فلا يترك اليقين بالشك .

الجواب : أنه تلزم الشهادة (٧) ، ويلزم إذا روى خبرا وحده ،

---

(١) هذا جواب بالتسليم .

(٢) مثله حرفيا فى المعتمد ٦١٣/٢ .

(٣) فى ظ : « لا يجوز » .

(٤) فى ظ : « فسقوا » .

(٥) فى ظ : « وما اختلفوا فيه » .

(٦) فى ظ .

(٧) أى أن الزيادة فى الشهادة مقبوله ، ولو أخذنا بهذا المبدأ ، لأدى إلى بطلان الأخذ بالزيادة فى الشهادة ، وهذا مالا يقول به المستدل .

وروى جماعة ما يعارضه على أنه قد وافقهم فى الذى رووا ، وزاد بزيادة انفرد بها ، ولم يخالفوه فيها ، فصار كأنه روى خبرا وحده .

احتج : بأنه لو قوّم اثنان نصاب السرقة أو الشيء المتلف بقيمة ، وقوّمها (آخران) (١) بأكثر من ذلك ، رجع إلى قول من قوم بأنقص .

الجواب : (لا نسلم) (٢) ذلك ، وإن سلمنا ، فالتقويم متعارض ، لأن المقوم بالنقصان ، يقول : أنا أعرف السلعة وسعرها ، ولا تساوى إلا كذا وكذا ، (ويقول الآخر مثل ذلك ويزيد) (٣) ، فيتعارضان فى النفى والإثبات : بخلاف الخبر ، فإن راوى الزيادة لم يعارضه قول من روى النقصان فافترقا .

١٢٤ أ احتج : بأنه قد جرت عادة الراوى بتفسير الحديث ، / فربما ظنها من (سمع) (٤) منهم (أنها من قول) (٥) النبى ﷺ ، فيرويها وليست من قوله .

الجواب : أنه إذا أسند إلى النبى ﷺ فالظاهر (من قوله) (٦) صدقه ، ولو طرقنا هذا فى الزيادة طرقنا هذا فى كل خبر أنه يحتمل أن يكون الراوى ظنه عن النبى ﷺ ، فرواه ، وإنما هو من قول صحابى أو تابعى ، وهذا يعود ببطلان الأخبار .

---

(١) فى م ، ح : « أن لا نسلم » .
(٢) فى ظ : « آخر » .
(٣) فى ظ : « والآخر يقول قبل ذلك » .
(٤) فى ظ : « ويستمع » .
(٥) فى ظ : « قول » .
(٦) فى م ، ح .

مسألة

تجوز رواية الحديث على المعنى ، إذا كان راويه عارفا (١) ، وأبدل اللفظ بما يقوم مقامه وسد مسده (٢) ، نحو أن يقول مكان قوله « الجالس وسط الحلقة ملعون » (٣) : القاعد ، ومكان (صبوا على بول الأعرابى) (٤) ، أريقوا (على بول الأعرابى) نص عليه فى رواية الميمونى والفضل بن (٥) زياد ، وأبى الحارث ومهنا (٦)

---

(١) أى عارما بدلالات الألفاظ واختلاف مواقعها فى الكلام .

(٢) انظر : ذلك فى العدة ٨٤٤ ، والروضة ١٢٤ ، والمسودة ٢٨١ .

(٣) أخرجه أبو داود فى كتاب الأدب ، باب فى الجلوس وسط الحلقة . من حديث حذيفة بلفظ : لعن من جلس وسط الحلقة ١٦٤/٥ .

وأخرجه الترمذى فى كتاب الأدب ، باب ما جاء فى كراهته العقود وسط الحلقة وقال : حديث حسن صحيح : ٩٠/٥ .

وأخرجه الحاكم ، وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه ٢٨١/٤ .

وأخرجه الإمام أحمد فى المسند ٣٩٨/٥ .

(٤) إشارة إلى حديث بول الأعرابى فى المسجد الذى رواه البخارى عن أنس بألفاظ مختلفة وليس فيها لفظ « صبّوا » ، وإنما فيها أنه ﷺ قال : دعوه حتى فرغ بوله فى المسجد . ورواه أيضا مسلم ، وليس فيه لفظ « صبّوا » ، وإنما قال بعد ذكره للقصة : ثم أمر رجلا فدعا بدلو من ماء ، فشنه عليه انظر : مسلم كتاب الطهارة ، باب وجوب غسل البول وغيره .

ورواه الدارقطنى بلفظ : صبّوا عليه ذنوبا من ماء ، انظر : نصب الراية ٢١٢/١ .

(٥) الفضل بن زياد ، أبو العباس القطان البغدادى ، أحد التلاميذ المتقدمين عند الإمام أحمد ، وكان يقدره ويكرمه ، وروى عنه مسائل كثيرة ، انظر : طبقات الحنابلة ٢٥١/١ .

(٦) هو مهنا بن يحيى الشامى السلمى ، أبو عبد الله ، من كبار أصحاب =

وحرب [١] : تجوز الرواية على المعنى ، ومازال الحفاظ يحدثون بالمعنى [٢] .

فأما إن بدله بما هو أظهر منه معنى أو أخفى ، فلا يجوز ، لأنه قد يجوز أن يكون مقصود الرسول أن يعرف الحكم باللفظ الجلى تارة وبالخفى أخرى ، وبه قال عامة العلماء [٣] .

وحكى عن ابن سيرين [٤] وجماعة من السلف ، وبعض الشافعية وأبى بكر الرازى [٥] : أنه لا يجوز العدول عن لفظ العدول عن لفظ النبى ﷺ .

= الإمام أحمد وكان الإمام يكرمه ، ويعرف له حق الصحبة لزمه مدة ثلاث وأربعين سنة روى عنه مسائل كثيرة ، وله كتاب فى مسائل الإمام ، انظر : طبقات الحنابلة : ٣٤٥/١ .

(١) حرب : هو حرب بن إسماعيل بن خلف الحنظلى الكرمانى ، أبو محمد ، كان رجلا جليل القدر ، روى عن الإمام مسائل كثيرة . انظر : طبقات الحنابلة ١٤٥/١ .

(٢) قال أبو يعلى بعد ما سرد الرواة عن الإمام ، قال كل عنه تجوز الرواية على المعنى ، وقال : مازال الحفاظ يحدثون بالمعنى ، انظر : العدة ٨٤٥ .

(٣) انظر : رأيهم فى المعتمد ٦٢٦/٢ ، والإحكام للآمدى ٩٣/٢ .

(٤) سبقت ترجمته ، ورأيه حكاه السرخسى والآمدى ، انظر : أصول السرخسى ٣٥٥/١ والإحكام للآمدى ٩٣/٢ .

(٥) وهو أحمد بن على ، أبو بكر الرازى ، المعروف بالجصاص ، انتهت إليه رئاسة الحنفية ببغداد ، وكان إماما ورعا زاهدا ، عرض عليه القضاء فامتنع ، وله مصنفات كثيرة منها : أحكام القرآن ، وشرح الجامع لمحمد بن الحسن ، وكتاب مفيد فى أصول الفقه ، توفى سنة ٣٧٠ هـ ببغداد ، انظر : الفوائد البهية ٢٧ ، وشذرات الذهب ٧١/٣ .

دليلنا : ما روى أبو محمد الخلال (١) ، بإسناده عن ابن مسعود قال : سئل النبى ﷺ ، فقيل : إنك تحدثنا حديثا لا نقدر (نسوقه) (٢) كما نسمعه ، فقال : « إذا أصاب أحدكم المعنى فليحدث » (٣) ، وعن واثلة بن الأسقع (٤) : لا بأس إذا قدمت أو أخرت إذا أصبت المعنى (٥) ، وعن عائشة (٦) نحو ذلك .

دليل آخر : أنه لا يخلو أن يكون نقل الحديث ، لأجل

---

(١) هو الحسن بن محمد بن الحسن البغدادى الخلال ، كان محدثا موثوقا توفى سنة ٤٣٩ هـ .

انظر : تاريخ بغداد : ٤٢٥/٧ ، وشذرات الذهب : ٢٦٢/٣ .

(٢) فى ظ : « تستوفيه » .

(٣) أخرجه الخطيب البغدادى فى الكفاية ، باب ذكر الحجة فى إجازة رواية الحديث بالمعنى ص ٢٠٠ .

(٤) هو واثلة بن الأسقع بن كعب بن عامر ، أسلم قبل غزوة تبوك وشهدها ، وكان من أهل الصفة ، وخدم النبى ﷺ ثلاث سنين ، وشهد فتح دمشق وحمص وغيرها من الفتوحات ، مات فى خلافة عبد الملك سنة ٨٣ هـ وهو آخر من مات من الصحابة بدمشق .

انظر : الإصابة ٦٢٦/٣ ، والاستيعاب ٦٢٦/٣ .

(٥) أخرجه ابن عبد البر فى جامع بيان العلم وفضله ، والخطيب فى الكفاية ، والرامهرمزى فى المحدث الفاضل بلفظ : عن مكحول قال : سمعت واثلة بن الأسقع يقول : حسبكم إذا جئناكم بالحديث على معناه . انظر : جامع مع بيان العلم ٩٤/١ ، المحدث الفاضل ٥٣٣ والكفاية ٢٠٧ .

(٦) عن عروة قال : قالت لى عائشة رضى الله عنها : يا بنى يبلغى أنك تكتب عنى الحديث ، ثم تعود فتكتبه ، فقلت لها : أسمعه منك على شىء ، ثم أعود فاسمعه على غيره ، فقالت هل تسمع فى المعنى خلافا ؟ .

قلت : لا . قالت : لا بأس بذلك ، انظر : الكفاية ص ٢٠٥ .

لفظه ، أو لأجل لفظه ومعناه ، أو لأجل معناه فقط ، لا يجوز أن يكون لأجل لفظه ، لأن الإجماع يدفع ذلك ، ولا لأجل اللفظ والمعنى ، لأنه لو كان (كذلك) [١] لوجب تلاوة اللفظ [٢] ، ولا دليل فى عقل ولا شرع يقتضى كوننا متعبدين بتلاوة لفظ النبى ﷺ ، فبقى : أنه يجب نقله لأجل المعنى ، وهذا الغرض حاصل ، إذا عدل الراوى إلى لفظ يقوم مقام لفظ الرسول عليه السلام .

دليل آخر : الشهادة آكد من الخبر ، ثم ثبت أنه لو أقر عند الشاهدين رجل بالفارسية ، جاز لهما نقل إقراره إلى الحاكم بالعربية ، وكذلك الإقرار بين يدى الحاكم . ولهم [٣] أن يقولوا : الشهادة حجتنا ، فإنه لو أتى بغير لفظ الشهادة ، فقال : أعلم أو أعرف أن لفلان على فلان كذا وكذا لم تقبل شهادته والفقهاء يسلمون هذا ، ويقوى عندى أن الشاهد إذا قال : أعلم أو أعرف أو أتحقق أو أتيقن ، أن لفلان على فلان كذا ، أن الحاكم يقبل ذلك لأن ظنه يقوى بذلك ، كما يقوى بقوله أشهد .

دليل آخر : أن يجوز نقل (عن غير) [٤] النبى ﷺ بالمعنى ، فكذلك (قول النبى ﷺ) [٥] ، ولا فرق بينهما فى الرواية ، لأن الكذب محظور فيهما ، والتبديل بما ليس فى المعنى غلط فيهما .

---

(١) فى ظ : « ذلك » .

(٢) الظاهر أن اللازم هو التعبد بتلاوة اللفظ لا وجوبه .

(٣) أى لمانعى الرواية بالمعنى .

(٤) فى ظ : « حديث » .

(٥) فى ظ : « ها هنا » .

فإن قيل : إلا أن الكذب على النبى ﷺ متوعد عليه بالنار .

(قلنا) (١) : الكذب قبيح وفاعله مأثوم ، سواء كان عن النبى ﷺ أو عن غيره ، قال ﷺ : « علامة المنافق إذا حدث / كذب » (٢) ، وقال : « ويل لمن يكذب ليضحك الناس منه ويل له ثم ويل له » (٣) ، على أن أكثر ما فيه كون أحدهما كبيرة ، وهو الكذب على النبى ﷺ ، والكذب على غيره صغيرة . ١٢٤ ب

واحتج بقوله عليه السلام : « رحم الله امرءا سمع مقالتى فوعاها وأداها كما سمعها فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ورب حامل فقه ليس بفقيه » (٤) .

الجواب : من حفظ المعنى فقد أدى الحديث كما سمعه ، ألا

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الإيمان ، باب علامة المنافق . بلفظ آية المنافق .
ومسلم فى كتاب الإيمان ، باب خصال المنافق .
والترمذى فى كتاب الإيمان ، باب ما جاء فى علاقة المنافق .
انظر : فتح البارى ٨٩/١ ، وصحيح مسلم ٧٨/١ ، وسنن الترمذى ١٩/٥ .

(٣) أخرجه أبو داود فى كتاب الأدب ، باب فى التشديد فى الكذب والترمذى فى كتاب الزهد ، باب فيمن تكلم بكلمة ليضحك بها الناس ، وقال : حديث حسن . انظر : سنن أبى داود ٢٦٥/٥ ، وسنن الترمذى ٥٥٧/٤ .

(٤) أخرجه الترمذى فى كتاب العلم ، باب ما جاء فى الحث على التبليغ وإسماع السنن من حديث زيد بن ثابت ، وقال : حديث حسن . ٣٤/٥ .

وأخرجه أبو داود فى كتاب العلم ، باب فضل نشر العلم . انظر : السنن ٦٨/٤ وأخرجه ابن ماجه فى المقدمة ، باب من بلغ علما . انظر : سننه ٨٤/١ ، وكلهم بلفظ « نضّر الله » بدل « رحم الله » ، مع اختلاف فى بعض الألفاظ .

ترى أن المترجم والشاهد ، يقال : أدّى ما سمع وكذلك من أبلغ إنسانا رسالة فحفظ معناها .

جواب آخر ذكرته : أن المراد بذلك على طريق الاحتياط فى حق من لا يفهم المعنى ، مخافة أن يبدله بما ليس فى معناه ولهذا قال عليه السلام : « رب حامل فقه ليس بفقيه » ، معناه لا يفهم معناه (فيبدله [(١)]) بغيره ، وكذلك : « رب حامل فقه إلى من هو أفقه منه » ، معناه : يفهم منه مالا يفهمه .

قيل [(٢)] : المراد بهذا : الاستحباب ، ولهذا رغب فيه بالدعاء ، ولم يتوعد كما توعد فى الكذب .

احتج : بأنه لفظ صاحب الشرع ، فلا يجوز (بغيره) ، [(٣)] كلفظة فى الأذان والتشهد .

الجواب : أنه جمع بغير علة ، ثم الفرق : أنّا متعبدون بألفاظ التشهد والأذان ولهذا نؤمر بحفظها ، وتلاوتها ، ونثاب على ذلك ، ولهذا (أمرنا) [(٤)] أن نقول : كما يقول المؤذن ، (تعبّدا ، أو) [(٥)] لأن الإعلام يحصل بذلك ، وقال ابن مسعود « كان النبى ﷺ يلقننا

---

(١) فى ظ : « فبدّله » .

(٢) القائل بذلك أبو يعلى ، وهو جواب آخر عن الحديث . انظر : العدة ٨٤٨ .

(٣) فى م ، ح : « تغييره » .

(٤) فى م ، ح .

(٥) فى م ، ح .

التشهد ، كما يلقننا السورة من القرآن »[(١)] وليس كذلك الخبر ، فإن الغرض ما يتعلق به (من)[(٢)] الأحكام ، دون لفظه ، ولهذا ليس فى تكرار لفظه بغير حفظ ثواب يتعلق بعينه ، ثم ليس قياسكم على التشهد بأولى من قياسنا على الشهادة .

واحتج : بأنه قد يكون فى لفظ النبى ﷺ (معان)[(٣)] تتضح لقوم وتخفى على آخرين ، ولهذا روى البراء بن عازب[(٤)] « سمعنى النبى ﷺ أقول : آمنت بكتابك الذى أنزلت ، ورسولك الذى أرسلت فقال : ونبيك الذى أرسلت »[(٥)] .

الجواب : أنّا إنما نجيز الرواية بالمعنى لمن أحاط علما بمعناه ، ولم

---

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الأذان ، باب التشهد الأخير .
ومسلم فى كتاب الصلاة ، باب التشهد فى الصلاة .
وأبو داود فى كتاب الصلاة ، باب التشهد .
انظر : فتح البارى ٣١١/١ ، وصحيح مسلم ٣٠٢/١ .
وسنن أبى داود ٥٩١/١ .

(٢) فى م ، ح .

(٣) فى ظ : « علم معانى » .

(٤) البراء بن عازب بن الحارث الأنصارى ، أبو عمارة ، استصغره ﷺ يوم بدر ، وشهد أحدا وشهدا مع على رضى الله عنهما يوم الجمل وصفين وقتال الخوارج ، وروى ثلاثمائه حديث ، وتوفى سنة ٧٢ هـ بالكوفة . انظر : الاستيعاب ١٤٠/١ ، والإصابة ٤٢/١ ، والخلاصة : ٣٩ .

(٥) أخرجه البخارى فى كتاب الوضوء ، باب فضل من بات على الوضوء ، ومسلم فى كتاب الذكر والدعاء ، باب ما يقول عند النوم ، وأخرجه الترمذى فى كتاب الدعوات ، باب ما جاء فى الدعاء إذا آوى إلى فراشه ، وقال : حديث حسن .
فتح البارى ٣٥٧/١ ، وصحيح مسلم ٢٠٨١/٤ ، وسنن الترمذى ٤٦٨/٥ .

يكن مما يختلف فيه (المقصد) [١] ، كالذى بيّنا فى أول المسألة ، فأما نقل كلام الرسول فى قوله : زوجتكها ، فروى ملكتكها ، لا يجوز ، لأنه يتعلق (به) [٢] (أنه) [٣] يجوز النكاح بغير لفظ التزويج والإنكاح ، [٤] وأما قوله مكان نبيك رسولك ، فهو جائز فى باب الإخبار عنه ، وإنما رد عليه ها هنا ، لأن المعنى يختلف ، لأن الرسالة (طرأت) [٥] على النبوة ، فكان نبيا ثم أرسل ، فقيل : ونبيك الذى أرسلت ، ولم يكن رسولا (وأرسل) [٦] ، (وكانت) [٧] رسالته طرأت على إرساله ، كما روى أن شعيبا عليه السلام أرسل إلى أصحاب مدين [٨] ، وإلى أصحاب الأيكة [٩] .
(والله أعلم بالصواب) [١٠] .

---

(١) فى ظ : « القصد » .
(٢) فى ظ .
(٣) فى ظ : « أن » .
(٤) لأن الغرض من الزواج حل المرأة للرجل لا تملكها .
(٥) فى ظ : « تحدث » .
(٦) فى ظ : « أرسل بدون الواو » .
(٧) فى م ، ح : « فكانت » .
(٨) يفتح أوله وسكون ثانيه ، وفتح الياء المثناة من تحت ، مدينة تقع عند بحر القلزم – البحر الأحمر – بمحازاة مدينة تبوك ، وهى مدينة قوم شعيب عليه السلام ، وقيل مدين اسم القبيلة ، وقيل : هم ولد مدين بن إبراهيم عليه السلام ، انظر : معجم البلدان : ٧٧/٥ ، تفسير الطبرى : ٢٣٧/٨ .
(٩) الأيكة : الشجر الملتف المجتمع ، وقيل : هى مدينة تبوك ، ومدين وتبوك متجاوران ، وقد أرسل إليهم شعيب عليه السلام كما أرسل إلى أصحاب مدين ، انظر : معجم البلدان ٢٩١/١ ، وتفسير الطبرى : ٤٨/١٤ .
(١٠) فى م ، ح .

مسألة

إذا رأى سماعه فى كتاب ، ولم يذكر سماعه ولا قراءته ، لكن غلب على ظنه (سماعه) [١] كما يراه من خطه ، فإنه يجوز له روايته ، نص عليه فى مواضع ، فقال فى رواية [أحمد بن] الحسين بن حسان : [٢] فى الرجل يكون له السماع مع الرجل ، فلا بأس أن يأخذه بعد سنين [٣] (إذا عرف الخط) [٤] ، وبه قال أبو يوسف ومحمد [٥] والشافعى ، [٦] وقال أبو حنيفة : لا يجوز أن يرويه ، إلا أن يذكر سماعه .

لنا : ما روى من إجماع الصحابة : أنها كانت تعمل على كتب النبى ﷺ ، نحو عملها على كتاب عمرو بن حزم [٧] ، وكتب الصدقات وغير ذلك .

---

(١) فى ظ .

(٢) هو أحمد بن الحسين بن حسان صحب الإمام أحمد وروى عنه مسائل حسان ووصفه أبو بكر الخلال بأنه جليل القدر . انظر : طبقات الحنابلة : ٣٩/١ ، والمنهج الأحمد : ٢٢٥/١ .

(٣) انظر ذلك فى العدة : ٨٥٠ ، والروضة ٣٢ ، والمسودة ٢٧٩ ، والمعتمد ٦٢٨/٢ .

(٤) فى م ، ح .

(٥) ذكر السرخسى رأيهما ، ورأى أبى حنيفة فى أصوله ٣٥٨/١ .

(٦) نقله عنه الآمدى فى إحكامه ، انظر : ٩٢/٢ .

(٧) وهو الكتاب الذى كتبه النبى ﷺ فى ذكر الديات وبعث به إلى أهل نجران مع عمرو بن حزم ، ثم رواه الناس عن آل عمرو بن حزم من بعده . =

دليل آخر : أن (مبنى) (١) الأخبار على حسن الظن ، ولهذا تقبل من العبيد والنساء (والغلمان) (٢) ، ولا تعتبر فيها العدالة الباطنة ، ولا ترد بالتدليس والعنعنة ، فدل على خفتها ، وجاز أن يخبر بها إذا رأى سماعه ، وغلب على ظنه أنه سمعه .

واحتج المخالف : بأنه لما لم يجز أن يؤدى الشهادة معتمدا على خطه ، كذلك الحديث ، لأن كل واحد منهما يحتاج فيه إلى معرفة المخبر به .

الجواب : أنّا لا نسلم على إحدى الروايتين ، ونقول : يجوز أن يشهد إذا عرف خطه ، ولم يخرج عن يده ، وعلى الرواية الأخرى (٣) : لا يجوز ، لتأكد الشهادة على الخبر بما بيّنا فى غير موضع .

فإن قيل : (إذا) (٤) قال : حدثنى فلان ، وهو لا يذكر

= أخرجه النسائى فى كتاب الديات ، باب حديث عمرو بن حزم فى العقول ، والدارقطنى فى كتاب الحدود ومالك فى الموطأ فى كتاب العقول : انظر فى سنن النسائى ٥١/٨ وسنن الدارقطنى : ٢٠٩/٣ ، وشرح المنتقى ٦٦/٧ وقال المحدث أحمد محمود شاكر عنه : تكلم العلماء طويلا فى اتصال إسناده هو وانقطاعه ، والراجح عندنا أنه متصل صحيح : انظر هامش الرسالة للشافعى بتحقيقه : ٤٢٣ .

وعمر بن حزم بن زيد الأنصارى ، أبو الضحاك ، شهد الخندق ، وما بعدها ، واستعمله النبى ﷺ على أهل نجران ليفقههم فى الدين ويعلمهم الكتاب ، ويأخذ منهم الصدقات ، وروى عن النبى ﷺ كتابا فيه الفرائض والديات والزكاة وغير ذلك ، ومات فى خلافة عمر رضى الله عنهما . انظر الإصابة ٥٣٢/٢ ، والاستيعاب ٥١٧/٢ .

(١) فى ح .

(٢) فى ظ : « والعميان » .

(٣) انظر : رواية الجواز فى العدة ٨٥٢ .

(٤) فى ظ : « فإذا » .

ذلك ، فهو كذب ، كما لو قال : أشهدنى فلان ، وهو لا يذكر [١] .

(قلنا) [٢] : ليس بكذب ، لأنه يخبر عن غلبة ظنه ، ومعه أمارة دالة ، وهو خطه الذى يعرفه ، فليس ذلك بدون الضرير فى معرفة الصوت ، وإن جاز أن يشتبه ، وقد قالوا : تجوز روايته ، وكذلك الصبى يسمع صغيرا ثم يروى وهو شيخ .

فصل

إذا ناوله ، أو أجاز له ، أو كتب إليه جاز أن يقول : أخبرنى مناولة أو إجازة أو فيما كتب إلىّ ، نص عليه فى رواية المروزى [٣] وأبى داود [٤] وغيرهما [٥] ، وبه قال أصحاب الشافعى ، [٦] وقال أبو حنيفة وأبو يوسف : [٧] لا تجوز الرواية بذلك .

---

(١) انظر ذلك فى : المعتمد ٢/٦٢٨ .

(٢) فى ظ : « قيل » .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) هو الإمام سليمان بن الأشعث بن إسحاق الأزدى السجستانى ، صاحب السنن كتب عنه شيخه الإمام أحمد حديثا واحدا ، وأراه كتابه السنن فاستحسنه ، كان رحمه الله صاحب ورع وصلاح ، ومن العلماء العاملين ، ويعتبر إمام أهل الحديث فى زمانه بلا منازع ، وكان إماما فى الفقه أيضا ، وله كتاب فى مسائل الإمام أحمد ، توفى سنة ٢٧٥ هـ . انظر : طبقات الحنابلة ١/١٥٩ وتذكرة الحفاظ ٢/٥٩١ ، وشذرات الذهب ٢/١٦٧ .

(٥) انظر : الروايتين فى العدة ٨٥٨ .

(٦) انظر : رأيهم فى الإحكام للآمدى ٢/٩٠ .

(٧) نقل السرخسى وصاحب مسلم الثبوت : أن أبا حنيفة ومحمد يجيزان الرواية بذلك ، إذا كان المجاز له عالما بما فى الكتاب ، وأما أبو يوسف ، فلا =

لنا : أنه لو قرىء على المحدث الكتاب ، فأقر به جاز لمن قرأه أن يرويه ، ولم يوجد من المحدث أكثر من إقراره ، (وكذلك) [١] : يجوز ها هنا إذا أقر بأن هذا حديثه ، وأذن له فى روايته .

(قلنا) [٢] : إلا أنه لم يحدث حقيقة ولا وجد من جهته فعل سوى إقراره ، وها هنا وجد إقراره وإذنه ، ولأن أمر الإخبار على حسن الظن والظاهر ، وإذا كتب خطه الذى يعرف وناوله كتابه فالظاهر أنه (حديثه) [٣] فيجب أن يقبل .

احتج المخالف : بأن الشهادة على الشهادة لا تجوز بالمكاتبة والمناولة والإجازة ، كذلك الإخبار .

الجواب : أن الشهادة آكد ، ولذا لا يجوز أن يشهد شاهد الفرع مع حضور شاهد الأصل ، وتعتبر فيها العدالة الباطنة ، وتسقط بالتدليس والعنعنة بخلاف الخبر .

فصل

معرفة من يقع عليه اسم الصحابى ، ظاهر كلام أحمد رحمه الله ، أنه يقع على كل مؤمن رأى النبى ﷺ وصحبه متبعا له ، ولو ساعة ، لأنه قال فى رواية عبدوس ابن مالك العطار [٤] : أفضل

= يشترط العلم ، فيجوز عنده الرواية بذلك ، ولكن السرخسى يرى أن أبا يوسف أيضا يشترط العلم . انظر : أصول السرخسى ٣٧٧/١ وفواتح الرحموت ١٦٥/٢ .

(١) فى ظ : « فكذلك » .

(٢) فى ظ : « قيل » .

(٣) فى ظ : « حدثه » .

(٤) عبدوس بن مالك العطار ، أبو محمد ، من أصحاب الإمام أحمد رحمه الله =

أفضل الناس القرن الذى بعث فيهم [١] ، كل من صحبه سنة ، أو شهرا ، أو يوما ، أو ساعة ، أو رآه : فهو من أصحابه ، له من الصحبة على قدر ما صحبه [٢] .

وقال أكثر العلماء : لا يقع هذا الإسم إلا على من أطال المكث معه على وجه التتبع له ، وشرط / الجاحظ وغيره مع ذلك أن ١٢٥ ب
يأخذ عنه العلم أيضا . [٣]

وجه قول أحمد رحمه الله : أن الصحابى اسم مشتق من الصحبة ، فعم القليل والكثير كالضارب والشاتم يقع على من وجد منه ذلك وإن قل ، والصحبة تقع على القليل والكثير .

يقال : صحبت فلانا شهرا ويوما وساعة ، وصحبته إلى موضع كذا ، فدل على أن من صحبه يوما سمى صاحبه ، وقيل صحابى ، قال عليه السلام « إنكن صويحبات يوسف » [٤] .

= كان يأنس به ويقدمه وله عنده منزلة ، وروى عنه عدة مسائل لم يروها عنه غيره . انظر : طبقات الحنابلة ٢٤١/١ .

(١) هذه الرواية جزء من خبر طويل ، سرد فيها الإمام أصول السنة عنده ، ومنها ، خير هذه الأمة بعد نبيها ﷺ ، وبين ذلك ، ثم ذكر هذه الجملة بعد ذكر أهل بدر رضى الله عنهم . انظر : طبقات الحنابلة ٢٤٣/١ .

(٢) هذا هو رأى أكثر الشافعية وجمهور المحدثين ، انظر : الإحكام فى أصول الأحكام ٨٢/٢ ، وفواتح الرحموت ١٥٨/٢ .

(٣) انظر : بشأن ذلك ، المعتمد : ٦٦٦/٢ ، وفواتح الرحموت : ١٥٨/٢ ، والإحكام للآمدى : ٨٣/٢ .

(٤) من حديث أخرجه البخارى من حديث عائشة وأبى موسى فى كتاب الأذان صحيح البخارى مع شرح فتح البارى : ١٦٩/٢ ، وأخرجه الإمام أحمد من حديث أبى موسى ٤١٢/٤ ، والترمذى من حديث عائشة فى المناقب ، وقال :=

ووجه القول الآخر : أن هذا الاسم لا يطلق فى العرف على من رأى النبى ﷺ ، أو أقام عنده يوما ألا ترى أن الرسل والوفود لا يشملهم اسم الصحابة ؟ وكذلك من صحب عالما فى طريق ، أو جالسه يوما ، لا يقال : صاحب فلان ، وإنما يقال : ذلك لمن صحبه طويلا وأخذ عنه العلم .

الجواب : إنّا قد بيّنا أن الاسم فى اللغة مشتق من الصحبة ، فأما الوفود إذا كانوا مؤمنين ، فإنه يقع عليهم اسم الصحابة ، فأما من صحب عالما فى طريق أو جالسه ساعة ، لا يسمى صاحبه ، لأنه غير فاعل لذلك على وجه التتبع والاقتداء به ، فأما من كان فى وقت الرسول ﷺ من المؤمنين (فقد) كانوا أتباعه .

فنظير الأول من مسألتنا الكفار الذين شاهدوا الرسول ، لا يسمون صحابة ، ولا أقاموا مع النبى ﷺ سنة لأنهم لم يتبعوه .

= حسن صحيح : ١٣٦/٥ وكلهم بلفظ : صواحب يوسف .

وحديث عائشة بلفظ : عنها : أن النبى ﷺ قال : مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت عائشة : يارسول الله : إن أبا بكر إذا قام مقامك لم يسمع الناس من البكاء ، فأمر عمر فليصل بالناس ، قالت عائشة ، فقلت لحفصة قولى له : إن أبا بكر إذا قام مقامك لم يسمع الناس من البكاء ، فأمر عمر فليصل بالناس ، وفعلت حفصة ، فقال رسول الله ﷺ : إنكن صواحب يوسف ، مروا أبا بكر فليصل بالناس ..) وليس فى حديث أبى موسى ذكر حفصة .

« صواحب يوسف » : الصواحب : جمع صاحبة ، وهى المرأة ، ويوسف هو النبى عليه السلام وصواحبه : امرأة العزيز والنساء اللاتى قطعن أيديهن .

والمراد : إنكن تحسن للرجل مالايجوز ، وتغلبن على رأيه . انظر : جامع الأصول لابن الأثير : ٥٩٦/٨ .

وأما أخذ العلم فليس بشرط فى تسمية الصاحب ، ولهذا من خدم إنسانا قيل : صاحب (فلان) [(١)] ، ولو لم يأخذ منه علما (قط) [(٢)] .

فصل

إذا ثبت (هذا) [(٣)] فطريقنا إلى معرفة كون الصحابى صحابيا من وجهين .

أحدهما : يوجب العلم ، وهو خبر التواتر ، بأن فلانا صحب النبى ﷺ ورآه .

والثانى : يوجب غلبة الظن ، وهو إخبار الثقة بذلك ، إما هو ، أو غيره [(٤)] وحكى أبو سفيان [(٥)] عن بعض أصحاب أبى حنيفة : أنه لا طريق إلى ذلك إلا ما يوجب العلم ، إما ضرورة ، أو اكتسابا [(٦)] .

وقال بعضهم : لا يقبل منه ، ويقبل من غيره ، وإن كان واحدا [(٧)] .

---

(١) فى ظ . (٢) فى ظ . (٣) فى ظ .

(٤) مثله فى المعتمد ٦٦٧/٢ .

(٥) سبقت ترجمته .

(٦) ذكره أبو يعلى فى كتابه العدة ص ٨٦٦ .

والمعتبر عند الأحناف : الاكتفاء بالطريق الظنى ، وهو مقبول ، لأن ظاهر حاله العدالة ، والعدالة تمنع الكذب ، انظر : تيسير التحرير ٦٧/٣ ، وفواتح الرحموت ١٦١/٢ .

(٧) ذكره أبو يعلى فى العدة ، انظر : العدة بتحقيق المباركى ٨٦٧ .

لنا : أن إثبات الصحبة له خبر يترتب عليه حكم شرعى بما يوجب العمل : وهو (هل) (١) قوله حجة فى مسألة فرع ؟ أو إذا قال : أمرنا أو نهينا ، يحمل ذلك عن النبى ﷺ ، وخبر الثقة فى الحكم الشرعى مقبول ، فكذلك فيما يترتب عليه ، ولأن العقل لا يمنع قبول خبر غيره فى كونه صحابيا لثقته عندنا وظننا صدقه ، يجب أن نقبل خبره عن نفسه (لذلك) (٢) أيضا .

فإن قيل : قوله شهادة لنفسه ، ولا تقبل شهادة الإنسان لنفسه ، وتقبل شهادة غيره له .

(والجواب) (٣) : إنه ليس بشهادة ، وإنما هو خبر عن نفسه بما لا يلزم (غيره به) (٤) مضرة ، ولا تلحقه فيها شبهة : بخلاف الشهادة ، فإنه يلزم غيره مضرة وتلحقه فى ذلك تهمة .

فإن قيل : فى ذلك إلزام حق الغير ، لأنه إذا ثبت أنه صحابى ، (ألزم غيره) (٥) أن يأخذ بقوله .

(قلنا) (٦) : لا يلزم غيره ذلك ، لأن قوله ليس بحجة ، (ثم يجب) (٧) أن لا يقبل (خبره) (٨) ، لأنه (يلزم) (٩) غيره حكما

---

(١) فى ظ .
(٢) فى ظ : « كذلك » .
(٣) فى ظ : « قيل » .
(٤) فى م ، ح : « عليه مضرة » .
(٥) فى ظ : « لزم الغير » .
(٦) فى ظ : « قيل » .
(٧) فى ظ : « يجب بدون ثم » .
(٨) فى ظ .
(٩) فى ظ : « لايلزم » .

(ولو لم) [١] يشاركه فى ذلك الحكم، وقد غلب : أنه يقبل .

واحتج بأن قولنا : (فلان) [٢] صحابى إخبار عما يوجب العلم واليقين ، فلم يقبل فيه الآحاد .

الجواب : إنّا لا نسلّم ، أنه يوجب القطع والعلم ، وإنما يجب عليه غلبة الظن يخبره عن النبى ﷺ .

فصل

إذا ثبت هذا فمتى قال الصحابى : أمرنا بكذا ، ونهينا عن كذا ، وأوجب علينا كذا ، وأبيح لنا كذا ، (وحظر) [٣] علينا كذا ، ومن السنة كذا ، أفاد أن الآمر والناهى الموجب الحاظر المبيح رسول الله ﷺ ، وكذا قوله من السنة يفيد سنة الرسول ﷺ ، وبه قال الشافعى ، [٤] وبعض [٥] الحنفية وأبو عبد الله البصرى ، وعبد الجبار [٦] ، وقال الكرخى [٧] والرازى [٨] ، والصيرفى : [٩]

---

(١) فى ظ : « لم يشاركه » .

(٢) فى م ، ح .

(٣) فى م ، ح : « أو حظر » .

(٤) انظر : رأى الشافعى فى الإحكام للآمدى ٨٧/٢ وقال الآمدى : وهو رأى أكثر الأئمة .

(٥) وهو رأى أكثر الحنفية كما جاء فى تيسير التحرير : ٦٩/٣ .

(٦) انظر : رأيهما فى المعتمد ٦٦٧/٢ .

(٧) سبقت ترجمته .

(٨) سبقت ترجمته .

(٩) هو محمد بن عبد الله الصيرفى ، أبو بكر ، متكلم ، أصولى ، فقيه شافعى . قال فيه القفال الشاشى : كان الصيرفى أعلم الناس بالأصول بعد الشافعى . وألف =

لايضاف ذلك إلى الرسول ﷺ فى أمرنا ونهينا ومن السنة [١] .

لنا : إن المفهوم من (قول) [٢] من التزم طاعة رئيس إذا كان تحت طاعته ، إذا قال : أمرنا أو نهينا عن كذا ، أن الذى أمره هو الذى لزمته طاعته ، ألا ترى أن الرجل من أولياء السلطان إذا قال فى دار السلطان : أمرنا بكذا ، أو نهينا عن كذا عقل منه ، إن السلطان هو الذى أمره .

دليل آخر : إن غرض الصحابى بقوله ذلك : هو أن يعلمنا الشرع ويفيدنا الحكم ، أو يحتج على من خالفه ، فيجب أن يحمل قوله على من يصدر الشرع (من عنده) [٣] ، والدليل من جهته ، وهو الرسول عليه السلام ، دون الأئمة والولاة ، فإن الشرع لا يصدر عنهم ، ولا هم المتبعون فيه .

فإن قيل : (يحتمل) [٤] قوله إن الله أمرنا ، فلا يحمل على أمر النبى ﷺ .

= فى الأصول شرح الرسالة للشافعى ، وكتاب الإجماع ، وهو من أهل بغداد ، توفى سنة . ٣٣ هـ . انظر : ترجمته فى وفيات الأعيان ١٩٩/٤ ، وطبقات الشافعية ١٨٦/٣ ، وشذرات الذهب ٣٢٥/٢ ، وطبقات الفقهاء للشيرازى ص ٩١ .

(١) وهو رأى السرخسى من الحنفية ، بل اعتبره هو المذهب ، وقال : إن الصحابى إذا قال : أمرنا بكذا ، ونهينا عن كذا ، ومن السنة كذا ، فالمذهب عندنا لأنه لايفهم من المطلق الإخبار بأمر الرسول عليه السلام . انظر : رأيهم فى الإحكام للآمدى ٨٧/٢ والمعتمد ٦٦٧/٢ ، والعدة ٨٧٠ ، وتيسير التحرير ٦٩/٣ ، وأصول السرخسى ٣٨٠/١ .

(٢) فى م ، ح : « قول رسول الله ﷺ ، لأن » .

(٣) فى م ، ح . (٤) فى م ، ح .

(قلنا) (١) : أمر الله تعالى لا يختص بالصحابى دون السامع منه ، لأنه كلامه تعالى لا يختص (به واحد دون واحد ، فثبت أن قوله : أمرنا يريد به الإخبار لمن لم يسمع من الرسول ﷺ) (٢) .

فإن قيل : يحتمل (أن يريد) (٣) بقوله : أمرنا أن الإمام والأمة معه أمروا .

قلنا : لا يجوز ذلك ، لأن قوله : أمرنا إشارة إلى جميع الصحابة ، وهى لا تأمر نفسها .

دليل آخر : (أن قوله) (٤) : أوجب علينا ، وأبيح لنا ، وحظر علينا ، لا تجوز إضافته حقيقة إلا إلى المشرع ، فأما من سواه فليس إليه إباحة ، ولا حظر ، ولا إيجاب ، لأنه لو كان إليه ذلك لم يكن بينه وبين المشرع فرق ، وهذا لا يقوله أحد ، وكذلك (قوله) (٥) أمرنا ، ولأن ذلك لا يضاف إلا إلى من يعلم المصالح ، وهذا لا يعلمه إلا الله تعالى ، ويوجبه إلى الرسول عليه السلام ، ومن سواهما غير عالم بذلك .

احتج المخالف : بأن الأمر والنهى والسنة ، لا تختص بالرسول عليه السلام بدليل قوله تعالى : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (٦) ، يعنى : الولاة ، وقيل : العلماء ، وقال عليه

---

(١) فى ظ : « قيل » .
(٢) فى م ، ح .
(٣) فى م ، ح .
(٤) فى ظ .
(٥) فى م ، ح .
(٦) سورة النساء ، الآية ٥٩ .

السلام : « عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى » [١] ، وقال : « من سن سنة حسنة كان له سنة أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة » [٢] ، وإذا ثبت ذلك ، (جاز) [٣] أن لا ينصرف الأمر والنهى والسنة إلى الرسول ، ووجب الوقف .

الجواب : إنّا لا نمنع من ذلك مع التقييد بأن فلانا أمر ، وفلانا سن ، فأما إذا أطلق الأمر فى الشرع ، وأطلقت السنة ، لم يعقل منها إلا سنة الرسول ﷺ ، كما لو قال : هذا الفعل طاعة ، لا يعقل إلا طاعة الله سبحانه ، وطاعة رسوله ، وإن كان يجوز أن يطيع غيرهما من الأئمة والخلفاء .

وقيل [٤] : المراد بقوله : وأولى الأمر ، فيما نقلوه من أمرى ، وما رووه عنى من السنة على سبيل المجاز .

---

(١) أخرجه الترمذى من حديث العرباض بن سارية فى كتاب العلم ، باب ماجاء فى الأخذ بالسنة واجتناب البدع ، وقال : حديث حسن صحيح ، انظر : سننه ٥ / ٤٤ .

وأخرجه أبو داود فى كتاب السنة ، باب فى لزوم السنة ٥ / ١٣ ، وأخرجه ابن ماجه فى المقدمة ، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين ، انظر : السنن .

(٢) أخرجه مسلم فى كتاب العلم ، باب من سن سنة .

والترمذى فى كتاب العلم ، باب ماجاء فيمن دعا إلى هدى .

وقال حديث حسن صحيح .

انظر : صحيح مسلم ٤ / ٢٠٥٩ ، وسنن الترمذى ٥ / ٤٣ .

(٣) فى م ، ح .

(٤) القائل أبو يعلى ، انظر : العدة ٨٧٣ .

احتج : بقول على رضى الله عنه : (جلد رسول الله ﷺ فى الخمر أربعين ، وجلد أبو بكر أربعين وعمر ثمانين وكل سنة) [١] ، فسمى سنة غير النبى ﷺ سنة مطلقة .

الجواب : أن المراد بذلك سنة النبى ﷺ ، لأن الزيادة على الأربعين عندنا حد ثبت بسنته عليه السلام ، ولأنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذى ، وإذا هذى افترى فعليه حد المفترى بهذا القياس ، والقياس دليل فى إثبات سنة الرسول ﷺ ، وعلى الرواية الأخرى أن الزيادة على الأربعين فعلها تعزيرا ، وللإمام أن يعزر إذا رأى ذلك ، والتعزير سنة سنها الرسول ﷺ .

احتج : بأن الصحابى قد يجتهد (فيؤديه) [٢] القياس إلى حكم فيقول : هذا سنة رسول الله ﷺ وأمره ، لأنه قاسه على أمر أمر به ، كما يقول : هذا حكم الله ، لا أن الله (أمر به) [٣] وقاله ، وإنما أداه إليه (اجتهاده) [٤] بالقياس على حكمه تعالى .

الجواب : إن الظاهر من حالهم (غير ذلك) [٥] ، لأنهم

---

(١) أخرجه مسلم فى كتاب الحدود ؛ باب حد الخمر ، وأبو داود فى كتاب الحدود باب فى الحد فى الخمر ، وابن ماجه فى كتاب الحدود ، باب حد السكر .

انظر : صحيح مسلم ٣ / ١٣٣١ ، وسنن أبى داود ٤ / ٦٢٣ وسنن ابن ماجه .

(٢) فى ظ : « يؤدى به » .

(٣) فى م ، ح : « الاجتهاد » .

(٤) فى م ، ح : « الاجتهاد » .

(٥) فى م ، ح : « عدالتهم » .

لايطلقون السنة إلا على سنة (من) يحتذى ويتبع ، وهو النبى ﷺ ، ولهذا قال ابن مسعود فى قصة بروع بنت واشق ، [١] « أقول فيها برأيى ، فإن كان صوابا فمن الله ، وإن كان خطأ فمنى ومن الشيطان » [٢] ، فلم يطلق أن قوله من الله ورسوله ، وإن كان قد اجتهد فيها شهرا .

فصل

فإن قال التابعى : أمرنا بكذا ، ومن السنة ، ففى ذلك وجهان : أحدهما يكون حجة .

والثانى : لا يكون حجة ، وأصل ذلك المراسي ، وفيها روايتان وقد مضى الكلام فى ذلك .

فصل

إذا قال الصحابى : كنا نفعل كذا وكذا على عهد رسول الله ﷺ ، فهو كالمسند : خلافا لبعضهم أنه لا يكون كالمسند .

لنا : أن الظاهر من قول الصحابى : كنا نفعل على عهد رسول الله ﷺ ، أن يفيدنا بهذا الكلام شرعا ، ويعلمنا حكما ، ولا يكون كذلك إلا وقد علمه الرسول ﷺ فلم ينكره ، ولأن الظاهر

---

(١) سبقت ترجمتها .

(٢) أخرجه الترمذى فى كتاب النكاح ، باب ماجاء فى الرجل تزوج المرأة فيموت عنها قبل أن يفرض لها ، وقال حديث حسن صحيح ، انظر : سننه ٣/٤٥٠ .

وأخرجه أبو داود فى كتاب النكاح ، باب فيمن تزوج ولم يسم صداقا حتى مات انظر : سننه ٢/٥٨٩ ، والنسائى فى كتاب النكاح ، باب إباحة التزويج بغير صداق .

أن الصحابة لا يقدمون على أمر من أمور الدين ، والنبى ﷺ بين أظهرهم إلا عن أمره ، فصار ذلك كالمسند إليه .

احتج المخالف : بأنهم كانوا يفعلون مالا يعلمه ، ولهذا لما قالت الأنصار لعمر رضى الله عنهم فى الإكسال : « أنه لا يوجب الغسل : كنا نفعل ذلك فى عهد رسول الله ﷺ ، قال عمر : ورسول الله ﷺ يعلم بذلك ؟ فقيل : لا فقال : فمه » [١] .

الجواب : أن التقاء الختانين كان لا يوجب الغسل فى ابتداء الإسلام ، / ثم نسخ ذلك فلم يعلمه قوم ، وعلمه آخرون ، فكان ١٢٧ أ
من لم يعلم النسخ مستمرا على ذلك الحكم الذى كان فى صدر الإسلام حتى تبين لهم خبر عائشة رضى الله عنها ، [٢] والاستدامة على حكم عرفه الإنسان مالم يعلم نسخه جائز ، [٣] فأما الإقدام على ابتداء فعل يتعلق بالدين من غير استئذان الرسول فلا يظن بالصحابة فعله .

---

(١) قصة ذلك أن زيد بن ثابت كان يحدث الناس بأن الرجل إذا جامع ولم ينزل فلا غسل عليه ، فسأله عمر عن ذلك ، قال : حدثنى أعمامى : أبىّ بن كعب ، وأبو أيوب ورفاعة ، وكان رفاعة عند عمر ، فقال له : قد كنا نفعله على عهد رسول الله ﷺ ، قال عمر : ورسول الله ﷺ يعلم ؟ قال : لا علم له فجمع عمر المهاجرين والأنصار ، فأشاروا إليه : أن لا غسل فى ذلك إلا عليا ومعاذا ، قالا : إذا جاوز الختان فقد وجب الغسل قال عمر : لا أسمع برجل يفعل ذلك إلا أوجعته . انظر : مسند الإمام أحمد ١١٥/٥ ، ومعانى الآثار للطحاوى : ٥٩/١ ومجمع الزوائد : ٢٦٦/١ .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) أى جائز عقلا ، وواجب شرعا .

فصل

(فإن) (١) قال الصحابى (أو التابعى) (٢) : « كانوا يفعلون » ، حمل ذلك على جماعتهم (٣) ، كقول عائشة رضى الله عنها : « كانوا (٤) لا يقطعون اليد فى الشيء التافه » خلافا لمن أنكر أن يكون ذلك إجماعا (٥) .

لنا : إن الراوى لا يقول ذلك إلا ويقصد به إقامة الحجة ، فيجب أن يحمل (على) من قولهم حجة ، وهو الإجماع .

فإن قيل : (يحتمل أن يكون أراد البعض ، وهم عنده حجة ،

قيل : إذا علم أن البعض فعل ، والبعض امتنع ، فقد تعارض الفعلان ، فلا يكون حجة) (٦) .

فإن قيل : (أو تسوغون) (٧) مخالفة هذا الأمر ؟

(قلنا إنما) (٨) سوغنا خلافه ، لأنّا ما علمناه يقينا لأنه خبر واحد وذلك لا يفيد العلم .

---

(١) فى م ، ح .

(٢) فى م ، ح .

(٣) وهو رأى الجمهور ، انظر : العدة ٨٧٤ ، والمسودة ٢٩٦ ، والإحكام للآمدى ٨٩/٢ .

(٤) فى م ، ح .

(٥) وهو رأى لبعض الشافعية ، انظر حاشية العدة ٢٠٧/٢ ، والمراجع السابقة .

(٦) فى ظ .

(٧) فى ظ : « فيجب أن تسوغوا » .

(٨) فى ظ : « قيل ما » .

فصل

إذا قال الصحابى : قال رسول الله ﷺ ، حمل على أنه سمعه منه ذكره شيخنا [(١)] ، وبه قال الشافعية . [(٢)] وقالت الأشعرية : أنه لا يحمل على ذلك بل يجوز أن يكون بينهما واسطة [(٣)] ، وهو ظاهر قول من نصر : أن المرسل حجة ، ووجهه : أن يجوز أن يكون قد أخبره بذلك العدد الكثير فثبت عنده ، فقال : قال رسول الله ﷺ ، ويحتمل أن يخبره الثقة ، فيقول بغالب ظنه ، ويحتمل أن يكون سمعه منه عليه السلام ، فلم يجز القطع على أنه سمعه منه .

احتج : بأنه لما قطع عن الرسول ﷺ (بالقول) [(٤)] دل على أنه سمعه منه .

الجواب : ويحتمل أنه ثبت عنده بالتواتر أو بغلبة الظن ، كقول التابعى : قال رسول الله ﷺ وحملناه على أنه ثبت عنده (بالتواتر) [(٥)]

---

(١) انظر رأيه فى العدة ٨٧٥ .

(٢) انظر : رأيهم فى المستصفى ١٢٩/١ ، والإحكام للآمدى ٨٦/٢ ، وحاشية العطار ٢٠٦/٢ .

(٣) وهو رأى أبى بكر الباقلانى منهم . انظر : العدة ٨٧/٢ ، والإحكام للآمدى ٨٦/٢ .

(٤) فى م ، ح .

(٥) فى م ، ح : « بالرواية » .

فصل

إذا قال الصحابى أمر رسول الله ﷺ بكذا . ونهى (عن كذا) [١] ، وأوجب كذا ، كفى فى إقامة الحجة . [٢]

وحكى الجزرى [٣] عن داود [٤] : أنه لا حجة (فيه) [٥] ، حتى ينقل لفظه عليه السلام [٦] ، فينظر فيه ، وهو قول بعض المتكلمين [٧] .

لنا : أن تصديق الراوى واجب ما أمكن ، فإذا قال : أمر ونهى وأوجب يجب (أن يحمل) [٨] على أنه قال : أمرتكم ونهيتكم وأوجبت

---

(١) فى ظ : « كذا » .

(٢) هذا هو رأى الجمهور . انظر : العدة ٨٧٦ ، وتيسير التحرير ٦٩/٣ ، والإحكام للآمدى ٨٧/٢ .

(٣) هو القاضى عبد العزيز بن أحمد بن الحسم ، إمام أهل الظاهر فى زمانه ، عنه أخذ فقهاء بغداد من أهل الظاهر ، وكان نظارا ، وقال فيه أبو عبد الله الصميرى الحنفى ما رأيت فقيها أنظر منه ومن أبى حامد الإسفراييني الشافعى ، توفى سنة ٣٩١ هـ .

انظر : شذرات الذهب ١٣٧/٣ ، وطبقات الشيرازى ١٧٨ .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) فى م ، ح : « فى ذلك » .

(٦) نقل عنه ذلك أبو يعلى : انظر : العدة ٨٧٦ .

ونقل أيضا عن محمد بن بنان القصار الظاهرى : خلاف ماروى الجزرى عن داود وأنكر ذلك . انظر : العدة ٨٧٧ .

(٧) انظر : هذا الرأى فى تيسير التحرير ٦٩/٣ ، والإحكام للآمدى ٨٧/٢ .

(٨) فى م ، ح : « حمله » .

عليكم ، وقد ورد ذلك فى لفظه عليه السلام ، فقال للوفد ((آمركم بأربع وأنهاكم عن أربع)) [(١)] ، (وصار) [(٢)] ذلك بمثابة قول الصحابى : زنا ماعز فرجمه رسول الله ﷺ ، وسهى ، فسجد ، يجب تصديقه ، ويصير كأن النبى ﷺ قال : زنا ماعز فرجمته ، وسهوت فسجدت ، لأن الصحابة رجعوا إلى هذا اللفظ ، ولهذا روى ابن عمر قال : « كنا نخابر أربعين عاما ، لا نرى بذلك بأسا حتى أخبرنا رافع بن خديج : أن النبى ﷺ نهى عن المخابرة ، فانتهينا » [(٣)] .

احتج المخالف : بأن الناس اختلفوا فى الأمر (فمنهم) [(٤)] من حمله على الوجوب ، ومنهم من حمله على الندب ، ومنهم من حمله على الإباحة ، فوجب نقل لفظ النبى ﷺ ، (فكذلك) [(٥)] إذا قال : أوجب / فلعله سمعه بأمر فحمله على الوجوب ، ويكون أمره ندبا . ١٢٧ ب

الجواب : أن هذ الاختلاف موجود فى قوله : أمرت ونهيت ، ثم هو حجة على أن الصحابة أهل فصاحة وفقه ، فإذا قالوا : أمر ، علمنا أنه أتى بلفظ الأمر ، وكذلك فى النهى ، (وإذا قالوا :

---

(١) قاله ﷺ لوفد عبد القيس ، الحديث رواه مسلم فى كتاب الإيمان باب الأمر بالإيمان بالله ورواه النسائى فى الأشربة ، النهى عن نبيذ الدباء .
انظر : صحيح مسلم : ٤٦/١ ، والنسائى : ٢٧٤/٨ .

(٢) فى م ، ح : « قال » .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) فى م ، ح : « ومنهم » .

(٥) فى م ، ح : « وكذلك » .

أوجب) [١] ، فهم أعلم بمعانى كلامه ، فإذا لم يقطعوا على فهم ذلك (أو أنه صرح) [٢] بالوجوب (أو أمر) [٣] بلفظ لا يحتمل غير الوجوب ، لم يقدموا على روايتهم عنه أنه أوجب .

فصل

إذا روى الصحابى عن النبى ﷺ خبرا لزم السامع العمل به من غير أن يسأل الرسول عليه السلام [٤] .

وقال بعضهم : إذا قدر على سؤال الرسول عليه السلام ، لم يلزمه العمل حتى يسأله (عنه) [٥] .

لنا : أنه ﷺ كان يبعث سعاته وعماله وقضاته إلى البلاد لتبليغ الشرع وبيان الأحكام ، ثم يقدمون أهل البلاد أو بعضهم على الرسول ﷺ ، فلا يسألونه عن ذلك ، ولو وجب عليهم السؤال ، لسألوا ، ولم يقتصروا على العمل بما عرفوه من جهة السعاة والقضاة [٦] .

---

(١) فى م ، ح .

(٢) فى ظ : « أو صرح » ، وفى ح : « وأنه صرح » .

(٣) فى ظ : « وأتى » .

(٤) انظر بشأن ذلك العدة ٨٦٢ ، والمسودة : ٩١ .

(٥) فى م ، ح .

(٦) أى قلما علموا من غير أن يسألوا ، وكان ذلك فى عهده ﷺ ، دل على أنه ﷺ أقرهم عليه .

احتج : بأن لهم طريقا إلى معرفة الحكم قطعا من جهة الرسول ، فلم يجز (ترك) (١) ذلك والاقتصار على العمل على الظن .

الجواب : إن ذلك غير ممتنع فى أحكام الشرع ، بدليل أن القائم على دجلة يجوز أن يتوضأ بما معه من الماء ، وإن كان (طهارته) (٢) غير مقطوع بها ، وطهارة دجلة مقطوع بها (٣) ، وإنما كان كذلك ، لأن الصحابة رضى الله عنهم مقطوع بعدالتهم ، والرسول ﷺ أمرنا باتباعهم ، فقال : ((أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم)) (٤) ، ليبين بذلك فضلهم ، فلو كلف السؤال عما يخبرون (به) (٥) ، أوقع الشك (فى إخبارهم) (٦) عنه .

فصل

إذا قال الصحابى : هذا الخبر منسوخ ، وكان (يتضمن حكما) (٧) ، قبل قوله فى ذلك ، (٨) وقال بعضهم : لا يقبل (٩) .

---

(١) فى م ، ح .

(٢) فى ظ : « طهارة »

(٣) يعنى : أنه يكفى العمل بالظن فلم يلزم البحث عن طريق آخر .

(٤) سبق تخريجه .

(٥) فى م ، ح .

(٦) فى ظ : « وإخبارهم » .

(٧) فى ظ .

(٨) انظر : بشأن الرأيين فى العدة ٧١٥ .

(٩) عند أبى يعلى ، هذا القول يخرج على قول من يشترط اللفظ فى الرواية انظر : العدة ٧١٥ .

لنا : أن الصحابى مع عدالته وتحريه ، لا يقول ذلك إلا وقد تيقنه وسمعه من الرسول ﷺ (أو ثبت) (١) عنده (عنه) (٢) ، فيجب أن يقبل قوله فيه ، كما لو قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : يستحب هذا .

(فإن قيل) (٣) : يجوز أن يسمع من الرسول ﷺ لفظا فيظنه ناسخا وليس بناسخ ، فيجب أن ينقل اللفظ .

والجواب : أنه لا يحمل أمره على أنه أقدم على ذلك إلا عن قطع ويقين ، وهو أعلم بقول الرسول ﷺ ومقاصده منا ، فيجب الرجوع إلى قوله .

فصل

تفسير الصحابى الراوى للخبر ، إذا كان مجملا أولى من غيره (٤) ، وذلك مثل ما روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال : ((الذهب بالذهب ربا ، إلا هاء وهاء)) (٥) ، ثم فسر ذلك فى حديث مالك

---

(١) فى ظ : « وثبت » .

(٢) فى ظ .

(٣) فى ظ : « فلا يجوز أن يسمع » .

(٤) انظر : بشأن هذا الفصل العدة ٦٠٦ ، والمسودة ١٧٦ ، والإحكام للآمدى ١٠٥/٢ .

(٥) أخرجه البخارى فى كتاب البيوع ، باب بيع الشعير بالشعير .
ومسلم فى كتاب المساقاة ، باب الصرف وبيع الذهب بالورق نقدا .
والترمذى فى كتاب البيوع ، باب ماجاء فى الصرف ، وقال : حديث حسن صحيح .
=

ابن أوس بن الحدثان . [١] حين صارف طلحة بن عبيد الله [٢] ، قال له لا تفارقه حتى يعطيك ورقك أو ترد عليه ذهبه ، (ففسر هاء وهاء) [٣] بالتقايض فى المجلس .

وكذلك فسر ابن عمر : (المتبايعان بالخيار ، ما لم يتفرقا) [٤] ، بالافتراق عن المكان ، وكان إذا باع مشى قليلا [٥] ، وكذلك فسر

= والترمذى فى كتاب البيوع ، باب ماجاء فى الصرف ، وقال : حديث حسن صحيح .

وأخرجه أبو داود فى كتاب البيوع ، باب فى الصرف .

انظر : فتح البارى ٣٧٧/٤ ، صحيح مسلم ١٢٠٩/٣ ، والترمذى ٥٤٥/٣ ، وسنن أبى داود ٦٤٣/٣ .

(١) مالك بن أوس بن الحدثان بن عوف ، أبو سعيد ، اختلف فى صحبته ، واشتهر روايته عن عمر رضى الله عنه ، وتوفى بالمدينة سنة ٩٢ هـ وقيل سنة ٩١ هـ

انظر: ترجمته فى الإصابة ٣٣٩/٣ ، والاستيعاب ٣٨٣/٣ .

(٢) طلحة بن عبيد الله بن عثمان ، أبو محمد ، أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وأحد الثمانية الذين سبقوا إلى الإسلام ، وأحد الخمسة الذين أسلموا على يد أبى بكر ، وأحد الستة أصحاب الشورى ، شهد أُحدا ، وأبلى فيها بلاء حسنا ، وَقَى النبى ﷺ بنفسه ، وشلّت يده ، لاتقائه النبل بها .

انظر: ترجمته فى الإصابة ٣٣٩/٣ ، والاستيعاب ٣٨٣/٣ .

(٣) فى ظ : « ففسروها » .

(٤) أخرجة البخارى فى كتاب البيوع ، باب البيعان بالخيار مالم يتفرقا .

وأخرجه مسلم فى كتاب البيوع ، باب الصدق فى البيع والبيان .

انظر : فتح البارى ٣٢٨/٤ ، وصحيح مسلم : ١١٦٤/٣ .

(٥) ذكره البخارى ومسلم فى صحيحيهما عن نافع مولى ابن عمر . انظر : فتح البارى ٣٢٦/٤ ، وصحيح مسلم ١١٦٤/٣ .

قوله : (فاقدروا له) [(١)] على ضيقوا (له) [(٢)] ، فكان إذا كان فى السماء علة ليلة الثلاثين صام وأمر أهله بالصيام . [(٣)]

والوجه فى ذلك : أنهم حضروا التنزيل ، وعرفوا التأويل ، وهم أعرف بمراد الرسول ، لكونهم معه ، وبحضرته ، فيجب الرجوع إلى تفسيرهم .

فإن قيل : فلِمَ لم تقبلوا قول أبى هريرة فى غسل الإناء من ولوغ الكلب : (إنه يغسل ثلاثا) [(٤)] ، وهو روى سبعا [(٥)] ، فتحملوا السبع على الاستحباب .

---

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الصيام ، وأخرجه مسلم فى كتاب الصيام ، باب وجوب صوم رمضان وأبو داود فى كتاب الصيام ، باب الشهر يكون تسعا وعشرين .

انظر : فتح البارى : ١١٩٤ ، وصحيح مسلم ٧٥٩/٢ ، وسند أبى داود ٧٤٠/٢ .

(٢) فى ظ .

(٣) انظر ذلك فى المراجع السابقة .

(٤) وقد اختلف فى حديث الأمر الوارد بالثلاثة ، منهم من رواه موقوفا عليه ، ومنهم من رفعه إلى النبى ﷺ .

انظر ذلك فى نصب الراية ١٣١/١ .

(٥) الحديث أخرجه البخارى فى كتاب الوضوء ، باب الماء الذى يرسل به شعر الإنسان ، فتح البارى ومسلم فى كتاب الطهارة ، باب حكم ولوغ الكلب .

انظر : صحيح مسلم ٢٣٤/١ والترمذى فى كتاب الطهارة ، باب ماجاء فى سؤر الكلب . قال : حديث حسن صحيح .

انظر : السنن ١٥١/١ .

(قلنا)(١) : ذلك ليس ببيان ، وإنما هو مخالفة للخبر ، ولأن من (يقول) (٢) السبع ندب ، (يقول : الثلاثة ندب) (٣) ، فلا يكون ذلك بيانا . فأما تفسير التابعين للخبر ففيه روايتان (٤) ، إحداهما : يقبل ، لأنه أقرب إلى الرسول ﷺ ، والثانية : لا يقبل ، لأنه غير شاهد للحال ، فصار وغيره من الفقهاء سواء .

فصل

إذا روى الصحابى شيئا عن النبى ﷺ ، (وخالفه) (٥) لم يدل ذلك على ضعف الخبر ، ولا على نسخه ، (وهذا) (٦) كخبر عائشة رضى الله عنها فى ولاية المرأة لعقد النكاح (٧) ، وبه قال الشافعية (٨) وقال الحنفية : يسقط العمل بالحديث (٩) ، وعن أحمد نحوه (١٠) .

---

(١) فى ظ . (٢) فى م ، ح . (٣) فى م ، ح .

(٤) انظر : الروايتين فى العدة ص ٦٠٩ .

(٥) فى م ، ح : وخالفه : يعنى الصحابى الذى رواه ، وليست فى ظ ، ولا فى م بزيادة من الناسخ للتوضيح .

(٦) وفى ظ : « وهو » .

(٧) إشارة إلى رواية عائشة رضى الله عنها لحديث : أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل ، مع تزويجها ابنة أخيها عبد الرحمن لمنذر بن الزبير وعبد الرحمن كان غائبا بالشام من غير إذنه .

انظر : القصة فى موطأ مالك بشرح المنتقى : ٤/٢٤ .

(٨) نقل ذلك عنهم الآمدى ، انظر الأحكام ٢/١٠٥ .

(٩) قال عبد العزيز البخارى فى هذه المسألة : تفرد بهذا النوع من الرد بعض المتقدمين وعامة المتأخرين ، ونقل عن هؤلاء البعض أبو الحسين البصرى ، انظر : كشف الأسرار ٣/١٨ ، والمعتمد ٢/٦٧٠ ، وفواتح الرحموت ٢/١٦٢ .

(١٠) المعروف عن أحمد عدم تقديم شى على النص . انظر : أعلام الموقعين : ١ / ٣٠

لنا : أن قول الرسول ﷺ حجة يجب العمل بها ، فإذا ترك الراوى العمل ، احتمل أن يكون (قد نسى الخبر) [١] أو تأوله ، (أو أن ذلك) [٢] قد نسخ ، فوقف فعل الراوى حتى يتبين ، وبقى قول الرسول ﷺ ، فوجب المصير إليه .

احتجوا : بأن الصحابى مع فضله لا يجوز مخالفته للرسول ﷺ فإذا (عمل) [٣] بخلاف الخبر دل على أنه علم نسخه .

الجواب : أنه يحتمل ذلك ، ويحتمل ما ذكرنا فوقف ، فلا يترك ما هو حجة لغير حجة ، ثم لو كان عرف ما نسخه لذكره ورواه ولو مرة فى العمر ، لأنه لايظن به كتمان العلم ، فلما لم يذكر دل على أنه نسيه .

فصل

إذا قال الصحابى ما يخالف القياس ، دل على أنه توقيف عن النبى ﷺ فى أحد الوجهين ، (وهذا) [٤] كقول عمر رضى الله عنه فيمن فقأ عين نفسه على عاقلته دية العين ، وفى عين الفرس سبع قيمته [٥] ، وقول ابن عباس : فيمن نذر ذبح ولده يذبح شاة [٦] ،

---

(١) فى ظ : « نسىء » .　　(٢) فى ظ : « وأن ذلك »

(٣) فى م ، ح : « علم » .　　(٤) فى م ، ح .

(٥) أخرجه عبد الرزاق فى مصنفه ، عن معمر عن قتادة أن رجلا فقأ عين نفسه ، فقضى له عمر بن الخطاب بعقله على عاقلته .

انظر : المصنف ٩/٣٣٠ .

(٦) أخرج عبد الرزاق فى المصنف عن ابن عباس قال : من نذر أن ينحر نفسه أو ولده ، فليذبح كبشا ، ثم تلا قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِى رَسُولِ اللهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ . وأخرجه البيهقى فى سننه . انظر : المصنف ٨/٤٦٠ ، والسنن ١٠/٧٣ .

وقول عائشة : أبلغني زيدا : أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ [١] ، وبه قال الحنفية [٢] .

والوجه الآخر : لا يكون توقيفا وهو الأقوى عندى [٣] ، وبه قال أصحاب الشافعي [٤] .

وجه الأول : أنه يجب (علينا) [٥] أن نحسن الظن بالصحابة رضى الله عنهم ، لأن الله تعالى أثنى عليهم بقوله تعالى : ﴿ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾ [٦] وقوله : ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [٧] ، وغير ذلك ، فإذا قال قولا : لا مجال للاجتهاد فيه ، فحسن الظن به يقتضى أن يكون قاله عن طريق ، وإذا لم يكن فيه مجال للاجتهاد (ثبت) [٨] أنه سمعه من النبي ﷺ .

---

(١) أخرجه الدارقطنى فى كتاب البيوع ، وقال : فى الحديث أم محبة والعالية مجهولتان لا يحتج بهما . انظر : سننه ٥٢/٣ .

(٢) وهو قول المتقدمين والمتأخرين منهم ، انظر : أصول السرخسى ١١٠/٢ ، وفواتح الرحموت ١٨٦/٢ .

(٣) وهو رأى ابن عقيل أيضا ، وهو خلاف رأى جمهور الحنابلة ، وجاء فى المسودة : أن الإمام نص على حجته فى مواضع .

انظر : المسودة : ٣٣٨ .

(٤) هذا رأى أكثر الشافعية ، بل التحقيق أن رأى الشافعى فى القديم والجديد خلاف هذا ، انظر : البرهان ١٣٦٢/٢ ، وحاشية العطار ٣٩٦/٢ .

(٥) فى ظ : « عليه » .

(٦) سورة التوبة ، الآية ١٠٠ .

(٧) سورة آل عمران ، الآية ١١٠ .

(٨) فى ظ : « فثبت » .

فإن قيل : لو وجب حمله على التوقيف ، لوجب إذا خالفه صحابى آخر ، فقال ما يوافق القياس ، أن لا نعتد بخلافه .

(قلنا) (١) : كذا (نقول) (٢) .

(فإن قيل : فيجب إذا عارضه خبر متصل عن الرسول ﷺ ، أن يتعارضا ولا يقدم المتصل عليه) (٣) .

(قلنا (٤) : إنما قدم المتصل (عليه) (٥) ، لأنه ثبت بالنقل ، فغلب فيه الظن ، وقول الصحابى يكون توفيقا من طريق الاجتهاد (والاستدلال) (٦) ، فكان المتصل أولى (٧) ، وعندى (أن المتصل إذا كان من واحد لا يقدم) (٨) لأنه عن النبى ﷺ (ظنا) (٩) ، وكذا هذا مثله ، وعلى هذا نقول : لا يقدم المتصل على المرسل . (والله أعلم) (١٠) .

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) فى م ، ح .

لأنه فى حكم المرفوع إذا عارض القياس قدم عليه ، وترك القياس له .

(٣) فى م ، ح .

(٤) فى ظ : « قيل » .

(٥) فى م ، ح .

(٦) فى م ، ح .

(٧) وحمله على الاجتهاد والاستدلال مردود ، لأن المفروض أنه لا يدرك بالرأى .

(٨) فى ظ : « إذا كان خبر واحد لم يقدم » .

(٩) فى م ، ح .

(١٠) فى م ، ح .

ووجه الآخر : قالوا : قول الصحابى ليس بقول النبى ﷺ حقيقة . فلا يجوز إضافته إليه بالظن والتخمين ، لأن الله تعالى قال : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ (١) .

الجواب : أنا نضيفه إليه بغلبة الظن ، كما نضيف إليه خبر الواحد ظنا لا يقينا ، والآية وردت فيما طريقه (العلم) (٢) / لا ماطريقه (الظن) (٣) . ١٢٨ ب

(فإن قيل) (٤) : لو كان عندهم عن النبى ﷺ فى ذلك توفيقا ، لنقلوه مع قوله عليه السلام : « رحم الله من سمع مقالتى فأداها » (٥) ، مع قوله : « من كتم علما يعلمه ألجم بلجام من النار » (٦) .

الجواب : أنه يحتمل أنهم رووه ولم يبلغنا ، ويحتمل أن يكونوا كرهوا الرواية ، فإن جماعة منهم كانوا يكرهون ذلك .

(فإن قيل) (٧) : يجوز إن الصحابى برأيه ، ولا يكون عنده فى ذلك خبر ، بدليل أن عمر رضى الله عنه كان يفاضل فى دية الأصابع (٨) ، حتى أخبر أن النبى ﷺ قال : « فى كل إصبع مما هناك عشر من الإبل » (٩) فرجع عن قوله ، ولم يكن عنده فى ذلك توقيف .

---

(١) سورة الإسراء ، الآية ٣٦ . (٢) فى ظ : « الظن » .

(٣) فى ظ : « العلم » . (٤) فى ظ : « قالوا » .

(٥) سبق تخريجه .

(٦) أخرجه الترمذى فى كتاب العلم ، باب ماجاء فى كتمان العلم ، وقال : حديث حسن . انظر سننه ٢٩/٥ .

وأخرجه أبو داود فى كتاب العلم ، باب كراهية منع العلم . انظر سننه ٦٧/٤ .

(٧) فى ظ : « قالوا » . (٨) سبق تخريجه .

(٩) سبق تخريجه .

الجواب : أن عمر قال ذلك بالقياس الصحيح ، وهو : أن منافع الأصابع تختلف فجعل ديتها على قدر منافعها ، فلما روى له الخبر ، ترك القياس وخلافنا فيما لا قياس فيه .

احتج : بأن عمر وعثمان رضى الله عنهما جعلا دية المجوسى ثمانمائة درهم (١) ، وهذا لا يقتضيه القياس ، ولم يجعلوه توقيفا، وهذا يلزم أصحاب أبى حنيفة ونحن نقول به ، لأن أصحاب أبى حنيفة ناقضوه فقالوا : خبر الواحد ، وإذا خالف الأصول لم يعمل به ، كخبر القرعة والمصراة والتفليس ، وهو قول الرسول ﷺ ، فأولى أن يكون قول الصحابى إذا خالف الأصول لا يحتج به . فأما الجواب عن دليلهم : فيحتمل أن يكون ذهب إلى قياس فاسد ، لأنه ليس بمعصوم من الخطأ ، ويحتمل أن يكون استحسن ذلك لعادة استدل بها ، كما قدّر أبو حنيفة ربع الرأس بالمسح (٥) ، والنجاسة بقدر الدرهم (٦) ، وليس فى ذلك قياس ، ولا توقيف ، وهذا لا يلزمنا ، لأن الأول ظاهر الروايتين والثانى لا نقول به (والله اعلم) (٧) .

---

(١) أخرجه عبد الرزاق فى المصنف : ٩٤/١٠ ، والبيهقى فى السنن الكبرى ١٠١/٨ .

(٢) ليس هذا مذهبا لأصحاب أبى حنيفة جميعا ، وإنما هو رأى عيسى بن أبان وتابعه عليه القاضى أبو زيد الدبوسى ، وخرج عليه حديث المصراة ، وقلده فى ذلك أكثر المتأخرين ، وأما رأى أبى حنيفة وأكثر أصحابه فتقديم الخبر على القياس مطلقا ، انظر : شرح المنار ٦٢٠ ، وتيسير التحرير ١١٦/٣ .

(٣) سبق تخريجه . (٤) سبق تخريجه .

(٥) روى الحسن : أن أبا حنيفه قدر مسح الرأس بالربع وهو قول زفر من أصحابه ، وأما سائر الأحناف فعندهم أن مقدار الواجب فى المسح الناصية . انظر : بدائع الصنائع ٨٨/١ .

(٦) انظر : ذلك فى بدائع الصنائع ٢٥٧/١ . (٧) فى م ، ح .

فصل

فى ترجيح أحد الخبرين على الآخر

إذا تعارض الخبران ، فلا يخلو أن يمكن الجمع بينهما أو لا يمكن ، فإن أمكن الجمع بينهما ، فلا يخلو : أن يكون ذلك فى وقت واحد أو فى وقتين . فأما الجمع بينهما فى وقت واحد ، فبأن (يحمل) [١] أحدهما (لمكان) [٢] الآخر على المجاز ، إمّا بالتخصيص أو بغيره .

وإما فى وقتين ، فبأن يعلم تقدم أحدهما على الآخر ، فيكون المتقدم منسوخا (بالمتأخر) [٣] .

(ومالا يمكن) [٤] الجمع بينهما فذلك على ضربين :

أحدهما : لا يمكن لقرينة ، أو لأنفسهما . فما لا يمكن للقرينة ، مثل خبر ابن عباس : « لا ربا إلا فى النسيئة » [٥] ، وخبر أبى سعيد : « لا تبيعوا البر بالبر » ، إلى قوله : « إلا يدا بيد سواء بسواء . »[٦] ،

---

(١) فى م ، ح : « يعلم تقدم » .
(٢) فى م ، ح : « على لكان . تعليل للحمل على المجاز » .
(٣) فى ظ : « الآخر » .
(٤) فى ظ : « أن يمكن » .
(٥) سبق تخريجه .
(٦) سبق تخريجه .

(هذان) [١] يمكن الجمع بينهما ، فيحمل خبر ابن عباس على الجنسين ، وخبر أبى سعيد على الجنس الواحد ، ولكن الأمة اتفقوا على أن هذين الخبرين متعارضان [٢] ، لكن الأكثر أخذ بخبر أبى سعيد وترك حديث ابن عباس [٣] ، والأقل أخذ بخبر ابن عباس على عمومه . [٤]

ومالا يمكن ذلك فيه لأنفسهما ، مثل : أن يكون حكم أحدهما ضد حكم الآخر ، أو يكون حكم أحدهما نفيا لحكم الآخر على وجه لا يمكن فيه التأويل السائغ [٥] ، مثل : أن يتعلق كل واحد منهما بما تعلق / به الآخر ، على الحد الذى تعلق به الآخر ، فى ١٢٩ أ
الوقت الذى تعلق به ولا يكون أحدهما عاما والآخر خاصا ، بل يكونان خاصين أو عامين ، أو يكون كل واحد منهما خاصا من وجه وعاما من وجه ، ولا يكون أحدهما بأن يكون مخصصا للآخر أولى من العكس ، ولا يعلم تقدم أحدهما على الآخر .

---

(١) فى ظ : « هذا » .

(٢) أى أن القرينة المانعة من الجمع إجماع الأمة على التعارض .

(٣) أجمعت الأمة على أن الربا صنفان : تفاضل ، ونسيئة ، إلا ماروى عن ابن عباس أنه أنكر ربا الفضل لما روى عن النبى ﷺ : « لا ربا إلا فى النسيئة » وقد روى عنه أنه رجع عن ذلك . انظر : بداية المجتهد ١٢٨/٢ ، والإيضاح لابن هبيرة : ٣٢٦/١ .

(٤) انظر ذلك فى : المعتمد ٦٧٣/٢.

(٥) يعنى أن يكون بينهما تضاد أو تناقض بحيث لايمكن تأويل أحدهما تأويلا سائغا ومايأتى تمثيل لهذه الحالة .

وإذا وجد التعارض على هذا الوجه فيجب الترجيح والعمل على ما ترجح به [١] ،لأنه (يقوى) [٢] بالترجيح ، وتقديم الأقوى يجب .

فإن قيل : التنافى فى الأخبار لا يوجد ، لأن ما من لفظ إلا ويمكن تأويله على موافقة غيره والجمع بينهما [٣] .

(قلنا) [٤] : قد يكون فيها ما لا يمكن إلا بتأويل متعسف ، لا يحسن أن يريده الحكيم ، وذلك مثل : ما قاله أصحاب أبى حنيفة فى قوله عليه السلام : « إذا زادت الإبل على عشرين ومائة ففى كل أربعين بنت لبون وفى كل خمسين حقه » [٥] : إنّا نحمل ذلك عليه ، إذا بلغت مائة وتسعين خاصة يكون فيها ثلاث حقاق وبنت لبون : لأن ذلك يجب عندهم فى مائة وستة وثمانين : يكون بنت لبون فى ستة وثلاثين ، وثلاث حقاق فى مائة وخمسين [٦] . هذا تأويل لا يجوز أن يكون الحكيم أراده ، لا سيما (إذا كان) [٧] نبيا يريد بيان الشرع ؛

---

(١) الضمير يعود على غير مذكور وهو القرينة المرجحة .

(٢) فى ظ .

(٣) مثله فى المعتمد ٢/٦٧٤ .

(٤) فى ظ : « قيل » .

(٥) أخرجه البخارى فى كتاب الزكاة ، باب زكاة الغنم ، انظر : فتح البارى ٣/٣١٧ .

وأبو داود فى كتاب الزكاة ، باب زكاة السائمة ، انظر : السنن ٢/٢١٩ .

(٦) انظر : ذلك عند : الأحناف فى المبسوط : ٢/١٥١ .

وحمل السرخسى الحديث على الزيادة الكبيرة حتى تبلغ مائتين وهذا تأويل بعيد باعترافه : انظر : ١/١٥٢ .

(٧) فى م ، ح .

لأنه يقول : « إذا زادت على مائة وعشرين » ويريد بالزيادة سبعين ، لا غير ، ويقول : « فى كل أربعين بنت لبون » ، ويريد بذلك ستة وثلاثين ، فمثل ذلك لا يجوز حمل الخبر عليه بحال ، فإذا ثبت (ما ذكرنا) [١] ، فلابد من الترجيح .

فصل

الترجيح على ضربين : ترجيح يرجع إلى الإسناد ، وترجيح يرجع إلى المتن .

فأما الترجيح (فى الإسناد) [٢] : فيكون بكثرة الرواة ، وبأحوال الرواة .

والترجيح فى المتن : (بما) [٣] يرجع إلى لفظ الخبر ، وبألا يرجع إلى لفظه ، وسنذكر ذلك مفصلا ومبينا إن شاء الله .

فصل

يرجح بكثرة الرواة [٤] ، نص عليه فى رواية الميمونى [٥] ، ونذكر له حديث بلال بن الحارث [٦] فى فسخ الحج إلى العمرة : لنا

---

(١) فى ظ : « هذا » .
(٢) فى م ، ح : « بالإسناد » .
(٣) فى م ، ح .
(٤) انظر ذلك فى : العدة ٨٩٦ ، والمسودة ٣٠٥ ، والروضة ٣٨٧ .
(٥) سبقت ترجمته .
(٦) هو بلال بن الحارث بن عصم ، أبو عبد الرحمن المزنى ، وفد إلى المدينة فى رجب سنة خمس من الهجرة ، وأقطعه النبى ﷺ العقيق ، وكان صاحب لواء مزينة يوم الفتح ، وروى ثمانية أحاديث ، وتوفى سنة ٦٠ هـ فى آخر خلافة معاوية ، وكان عمره ثمانين سنة . انظر : الاستيعاب ١٤٥/١ ، والإصابة ١٦٤/١ ، والخلاصة ٤٥ .

خاصة ؟ (١) فقال : لا أعرفه ، إلا أن أحد عشر رجلا من أصحاب النبى ﷺ (يروون ما يروون) (٢) ، (وأين) (٣) يقع بلال بن الحارث منهم ؟ وبهذا قال الشافعى (٤) ، (وبعض) (٥) الحنفية ، وقال بعضهم : لا يرجح بكثرة الرواة (٦) .

لنا : أن النبى ﷺ لم يرجع إلى خبر ذى اليدين (٧) ، حتى

---

(١) أخرجه أبو داود فى كتاب المناسك ، باب يهل بالحج ثم يجعلها عمرة ، ولفظه :

قال بلال : قلت يارسول الله ، فسخ الحج لنا خاصة أو لمن بعدنا ؟ قال : بل لكم خاصة ، انظر : السنن ٣٩٩/٢ .

وأخرجه النسائى فى كتاب الحج ، باب إباحة فسخ العمرة بعمرة .

وابن ماجه فى كتاب المناسك ، باب من قال : كان فسخ الحج لهم خاصة .

(٢) فى ظ ، م : « يرون مايرون » .

(٣) فى ظ : « أن » .

(٤) انظر رأيه فى : رسالته ص ٢٨١ .

(٥) فى ظ : « وأكثر » .

(٦) وهو رأى أبى حنيفة وأبى يوسف وعامة علماء الأحناف ، وذهب محمد ابن الحسن وأبو عبد الله الجرجانى وأبو الحسن الكرخى فى رواية وأبو سفيان السرخسى من الأحناف إلى الترجيح بكثرة الرواة ، انظر : أصول السرخسى ٢٤/٢ ، وكشف الأسرار ١٠٢/٣ وفواتح الرحموت ٢١٠/٢ ، والعدة ٨٩٧ ، وتيسير التحرير ١٦٩/٣ .

(٧) سبق تخريجه .

ولما توقف عليه الصلاة والسلام عن قبول خبر ذى اليدين حتى تعضد برواية أبى بكر وعمر دل ذلك على أن تعدد الرواة تفيد الخبر قوة ، فكذلك هاهنا ، فإنه إذا تعارض خبران وكان رواة أحدهما أكثر كان أقوى من مقابله بكثرة الرواة ، وهذا وجه الدلالة فى الأخبار التى أوردها المؤلف .

استخبر أبا بكر وعمر فأخبراه بمثل ذلك ، وكذلك أبو بكر رضى الله عنه لما روى له المغيرة (١) أن النبى ﷺ أطعم الجدة السدس ، قال : « من يشهد لك ؟ » (٢) ، فشهد له محمد بن مسلمة ، (٣) فقبل قولهما ، وكذلك عمر رضى الله عنه مع أبى موسى (٤) فى الاستئذان (٥) .

دليل آخر : أن الأخبار تقوى بالعدد ، إذا كثر يحصل بها العلم ، فكلما قارب الكثرة ، كان الظن بصدقهم أقوى ، لأن الغلط والسهو مع الكثرة أقل ، وكذلك الكذب (٦) ، لأن الإنسان يستحى أن يطلع غيره على كذبه ، ولا يستحى إذا لم يشعر به أحد ، وقد (بيّنه) (٧) الله تعالى بقوله : ﴿ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ / مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ﴾ (٨) ، فبيّن أن ضبط الاثنين أكثر ، وكذلك نبه النبى ﷺ على ذلك فقال : « الشيطان مع الواحد ومن الاثنين أبعد » (٩) ولأن خبر الأعلم ١٢٩ ب

---

(١) سبقت ترجمته .

(٢) أخرجه الترمذى فى كتاب الفرائض ، باب فى ميراث الجدة ٤١٩/٤ .
وأخرجه أبو داود فى كتاب الفرائض ، باب فى الجدة ٣٠٧/٣ .
وابن ماجه فى كتاب الفرائض ، باب فى ميراث الجدة : ٩٠٩/٢ .

(٣) سبقت ترجمته . (٤) سبقت ترجمته . (٥) سبق تخريجه .

(٦) أى : كلما كثر العدد كان الخبر بعيدا عن الكذب وهذا استدلال بالمعقول بعد الاستدلال بالمنقول .

(٧) فى م ، ح : « نبه » . (٨) سورة البقرة ، الآية ٢٨٢ .

(٩) وهو جزء من حديث رواه ابن عمر ، أخرجه الترمذى فى كتاب الفتن ، باب ماجاء فى لزوم الجماعة ، وقال : حديث صحيح غريب من هذا الوجه .
انظر : سننه ٤٦٦/٤ .

الأتقن أولى ؛ لأنه (أوفر) (١) ضبطا ، فكذلك الجماعة ضبطهم أكثر ، ولأن الحكم إذا شابه أصولا ، كان أولى (مما) (٢) شابه أصلا واحدا ، كذلك الخبر ، لأن كل واحد منهما طريق فى قوة الظن .

احتج المخالف : بأنه خبر يتعلق به حكم فلم يرجح بكثرة المخبرين ، دليله الشهادة والفتوى .

إنما ذكرناه هو الأصل نعلمه ضرورة : أن ظننا يقوى بخبر الجماعة أكثر مما يقوى بخبر الواحد ، فأما الشهادة ، فإنها (مقدرة) (٣) فى الشرع بعدد ، فإذا وجد وجب تعليق الحكم عليه ، وإذا كانت مخصوصة بالشرع لم تكن فادحة فى الأصل الذى ذكرناه ، يؤيد ذلك أن الشهادة لا يرجح فيها بضبط الشاهد وعلمه وورعه وكثرة ملابسته (للشهادات) (٤) ، بل بمجرد وجود العدالة يثبت قوله : بخلاف الخبر (فإنه يرجح بهذه الأشياء ، وأما الفتوى فليس طريقها الخبر ، وإنما تقف على علم المفتى وصحة اجتهاده ، وقد يكون الواحد أعلم من الجماعة وأقوى اجتهادا ، وقد يكون الجماعة يتبع بعضهم بعضا فى الفتوى ، فلا يكون فى كثرتهم زيادة فى صحة اجتهادهم : بخلاف الخبر) (٥) ، فإن طريقه قوة الظن

---

(١) فى ظ : « الأتقن » .

(٢) فى ظ : « من » .

(٣) فى ظ : « قدّرت » .

(٤) فى ظ : « الشهادة » .

(٥) فى م ، ح .

بصدق المخبر والجماعة أقوى من الواحد فى ذلك ، على أنه (لو رجح) [(١)] بكثرة الشهود وكثرة المفتين لجاز ، وقد رجح مالك [(٢)] (بكثرة الشهادة) [(٣)] .

فصل

فأما الترجيح بأحوال الرواة ، فإنه بأشياء منها :

زيادة الورع (والتحرى) [(٤)] ، لأنه أبعد من الكذب والتساهل ، فالظن بروايته أقوى .

والثانى : العلم والضبط كما ذكرنا .

والثالث : أن يكون أحد الراويين باشر القصة بنفسه كرواية أبى رافع [(٥)] : « أن النبى ﷺ تزوج ميمونة [(٦)] وهما

---

(١) فى ظ : « يرجح » .

(٢) المشهور عند المالكية أنه لايرجح بكثرة عدد البينات دفعا لانتشار الشغب وبطلان المقصود . انظر الفروق : ١٦/١ .

(٣) فى ظ : « بذلك » .

(٤) فى م ، ح .

(٥) هو أبو رافع القبطى مولى رسول الله ﷺ ، وقيل : إن اسمه أسلم ، وقيل : إبراهيم ، وقيل غير ذلك ، والأشهر أسلم ، وقيل كان مولى لابن عباس ووهبه للنبى ﷺ فأعتقه ، وشهد بدرا ومابعدها ، وروى ثمانية وستين حديثا ، وتوفى فى خلافة على رضى الله عنه .

انظر : الاستيعاب ٦٨/٤ ، والإصابة ٦٧/٤ ، الخلاصة ٣٧٨ .

(٦) ميمونة بنت الحارث بن حزن العامرية الهلالية ، أم المؤمنين ، تزوجها النبى ﷺ عام الحديبية فى ذى القعدة سنة سبع ، وقيل هى التى وهبت نفسها للنبى ﷺ ، وروت ستة وأربعين حديثا وتوفيت سنة ٥١ هـ .

انظر : الإصابة ٤١١/٤ ، والاستيعاب ٤٠٦/٤ ، والخلاصة ٤٢٧ .

حلالان » (١) مع رواية ابن عباس أن تزوج ميمونة ، وهو محرم ، (٢) قدمت رواية أبى رافع ؛ لأنه مولى النبى ﷺ ، وكان (السفير) (٣) فى تزوجها ، (فباشر القصة بنفسه) (٤) .

والرابع : أن يكون أحدهما صاحب القصة ، كخبر ميمونة : تزوجنى النبى ﷺ ، ونحن حلالان (٥) ، أولى من خبر ابن عباس ،

---

(١) أخرجه الترمذى فى كتاب الحج ، باب ماجاء فى كراهية تزويج المحرم ، لفظ : تزوج رسول الله ﷺ ميمونة ، وهو حلال ، وبنى بها وهو حلال ، وكنت أنا الرسول فيما بينهما ، وقال الترمذى : حديث حسن ، ولا نعلم أحدا أسنده غير حماد ابن زيد عن مطر الوراق عن ربيعة ، انظر : السنن ٢٠٠/٣ .

وأخرجه مالك فى الموطأ مرسلا ، انظر : شرح المتقى ٢٣٨/٢ .

وأخرجه الإمام أحمد فى مسنده ، انظر : المسند ٣٩٢/٦ .

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب النكاح ، باب نكاح المحرم ، ولفظه : تزوج النبى ﷺ وهو محرم . انظر : فتح البارى ١٦٥/٩ . وأخرجه مسلم فى كتاب النكاح ، باب تحريم نكاح المحرم ، انظر : صحيحه ١٠٣١/٢ والترمذى فى كتاب الحج ، باب الرخصة فى تزويج المحرم ، وقال : حديث حسن صحيح . انظر : السنن ٢٠١/٣ .

(٣) فى ظ : « فى السفر » .

(٤) فى م ، ح .

(٥) أخرجه مسلم فى كتاب النكاح ، باب تحريم نكاح المحرم ، لفظه عن يزيد الأصم حدثتنى ميمونة : أن رسول الله ﷺ : تزوجها وهو حلال .

انظر : الصحيح ١٠٣٢/٢ .

وأخرجه أبو داود فى كتاب المناسك ، باب المحرم يتزوج ، ولفظه قالت : تزوجنى رسول الله ﷺ ، ونحن حلالان بسرف ، السنن ٤٢٢/٢ .

والترمذى فى كتاب الحج ، وقال : هذا حديث غريب ، وروى غير واحد هذا الحديث عن يزيد الأصم مرسلا ، أن النبى ﷺ تزوج ميمونة وهو حلال . انظر : السنن ٢٠٣/٣ .

لأن العقد عليها ، فهى أعرف بوقته ، لاهتمامها ومراعاتها له .

الخامس : أن يكون أقرب موضعا من النبى ﷺ من الآخر ، كخبر ابن عمر : (أن النبى ﷺ)[١] أفرد الحج[٢] ، قدم على حديث أنس[٣] (أن النبى ﷺ)[٤] قرن[٥] ، لأن ابن عمر قال : كنت تحت ناقته ، يسيل علىّ لعابها ، ومن كان أقرب يكون أضبط لما سمعه .

---

(١) فى ظ : « أنه عليه السلام » .

(٢) أخرجه مسلم فى كتاب الحج ، باب الإفراد والقران بالحج والعمرة .
انظر : الصحيح ٩٠٤/٢ . والترمذى فى كتاب الحج ، باب ماجاء فى إفراد الحج .
انظر : السنن ١٨٤/٣ .

(٣) أنس بن مالك بن النضر ، أبو حمزة الأنصارى ، خادم النبى ﷺ شهد بدرا وهو غلام ، وشهد ثمانى غزوات مع النبى ﷺ ، وشهد الفتوحات الإسلامية روى ١٢٨٦ حديثا ، ودعا له ﷺ بكثرة المال والولد ودخول الجنة وكان آخر الصحابة وفاة بالبصرة سنة ٩٣ هـ وقيل غير ذلك .
انظر : ترجمته فى الإصابة ٧١/١ ، والاستيعاب ٧١/١ ، والخلاصة : ٣٥ .

(٤) فى ظ : « أنه عليه السلام » .

(٥) أخرجه مسلم بعدة ألفاظ فى كتاب الحج ، باب الإفراد والقران بالحج والعمرة .
انظر : صحيحه ٩٠٤/٢ ، وأخرجه البخارى فى كتاب المغازى ، باب بعث علىّ وخالد إلى اليمن ، انظر : البارى ٦٩/٨ ، والترمذى فى الحج ، باب ماجاء فى الجمع بين الحج والعمرة .
وقال : حسن صحيح ، انظر : سننه ١٨٤/٣ ، وأبو داود فى المناسك ، باب فى القران السنن ٣٩١/٢ ، وابن ماجه فى الحج من قرن الحج والعمرة ٩٨٩/٢ والنسائى فى الحج ، باب القران ، السنن ١١٧/٥ .

السادس : أن يكون ممن قدمت هجرته ، وكثرت صحبته ، فتكون روايته أولى ؛ لأنه أعرف بأحواله وأقرب إليه ، ولهذا قال عليه السلام : « ليلينى منكم أولو الأحلام والنهى » [١] .

فصل

فأما الترجيح بما لا يرجع إلى لفظ الخبر بأشياء [٢] منها : أن يكون أحد (الخبرين) ناقلا عن حكم الأصل ، والآخر مطابقا له ، وذلك على ضربين :

إحداهما : أن يكون مطابقا للأصل الذى يقتضيه العقل .

والثانى : مطابقة الأصل من حال المروى عنه .

فأما الأول مثل خبر يرد فى نفى عبادة ، ويرد الآخر فى التعبد بها ، فرواية الإثبات أولى ، لأن الظاهر أن النبى ﷺ يعلمنا

---

(١) أخرجه مسلم فى كتاب الصلاة ، باب تسوية الصفوف وإقامتها . من حديث ابن مسعود رضى الله عنهما ، انظر : صحيحه ٣٢٣/١ . وأخرجه أبو داود فى كتاب الصلاة ، باب مايستحب أن يلى الإمام فى الصف . وانظر : سننه ٣٢٣/١ .

وأخرجه النسائى فى كتاب الصلاة ، باب من يلى الإمام ثم الذى يليه .

وأخرجه الترمذى فى أبواب الصلاة ، باب ماجاء ليلينى منكم أولو الأحلام والنهى وقال : حديث حسن صحيح غريب ، انظر : السنن : ٤٤٠/١ .

ووجه دلالة الحديث : أن أولو الأحلام أعرف بفضل الصلاة وبأحواله ﷺ . ووجه التقيم يقدم الهجرة وكثرة الصحبة .

(٢) كان الأولى أن يقول فبأشياء . لكن الفاء فى جواب أما قد تحذف نادرا وذكروا

من أمثلتها : قوله ﷺ : أما بعد : مابال رجال يتشرطون شروطاً ؟ الحديث . شرح التلويح على التوضيح ٢٦٢/٢ .

١٣٠ أ مالا نعلمه إلا من جهته / ، لا مانعلمه بعقولنا قبل مجيئه ، ولأن الظاهر مما يطابق ، أنه هو المتقدم فى الرواية ، لأنه جاء على مقتضى العقل ، والآخر متأخر عنه ، فكان (كالناسخ) [١] له والعمل بالناسخ أولى . [٢]

فإن قيل : (هلا) [٣] عملتم بالموافق للعقل ، لأنه عضده دليل العقل ، فصار كما لو عضده دليل (شرعى) [٤] من قرآن أو سنة [٥] .

قلنا : العقل ليس بدليل ، وإنما يتمسك به ما لم يرد شرع (بخلافه) [٦] ، فإذا ورد شرع يخالفه ، صار كأن العقل ما اقتضى نفى تلك العبادة ، ولأن شرط اقتضائه قد زال ، بخلاف ما يعضده من أدلة الشرع .

فإن قيل [٧] : فإذا لم يرجح بالعقل ، فإن الخبرين إذا كان أحدهما نفياً ، والآخر إثباتا ، كانا حكمين شرعيين ، فهما سواء [٨] .

---

(١) فى ظ : « الناسخ » .

(٢) الظاهر من عبارة المصنف أنه اعتبر مجيء أحد الخبرين على وفق القضية العقلية والبراءة الأصلية دليلا على تأخر الموافق وتقدم المخالف ، وهذا طريق فاسد فى تعيين الناسخ والمنسوخ ، لأنه ليس تقدم الموافق بأولى من المخالف .

انظر ذلك فى : الإحكام للآمدى ١٦٦/٣ ، وتيسير التحرير ٢٢٣/٣ ، ومختصر ابن الحاجب ١٩٦/٢ .

(٣) فى ظ : « فهلا » . (٤) فى م ، ح .

(٥) انظر مثله فى : المعتمد ٦٨١/٢ .

(٦) فى م ، ح : « يخالفه » .

(٧) القائل هو القاضى عبد الجبار . انظر : المعتمد ٦٨٢/٢ .

(٨) أى : بينهما تعادل فلم يرجّح أحدهما على الآخر .

(قلنا) (١) : إلا أنّا قد بيّنا أنه لابد أن يكون أحدهما مطابقا لحكم (العقل) (٢) لأنه ما من فعل إلا وله حكم فى العقل ، إما حسن ، أو قبح ، فالذى نقل عن حكم العقل ، فى الظاهر هو المتأخر ، فصار كالناسخ ، فيجب تقديمه .

وأما الثانى : فنحو ما روى : أن النبى ﷺ دخل البيت ولم يصل فيه (٣) ، وأنه : لم يقبل وهو صائم ، والخبر المعارض : أنه صلى فى البيت أولى ، لأنه أحاط من أخبار النبى ﷺ ، بما لم يحط به الآخر (٤) ، وكذلك رواية عائشة رضى الله عنها : أنه (عليه السلام) (٥) : قبّل وهو صائم (٦) ، أولى ، (لأنه) (٧) زيادة

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) فى ظ : « الآخر » .

(٣) أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة ، باب قوله تعالى : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ ولفظه عن ابن عباس : قال : « لما دخل النبى ﷺ دعا فى نواحيه كلها ، ولم يصل حتى خرج منه ، فلما خرج منه ركع ركعتين فى قبل الكعبة وقال : هذه القبلة » انظر : فتح البارى ٥٠١/١ .

وأخرجه مسلم فى كتاب الحج ، باب استحباب دخول الكعبة للحاج .

انظر : صحيحه ٩٦٨/٢ .

(٤) أى النافى .

(٥) فى م ، ح .

(٦) أخرجه البخارى فى كتاب الصوم ، باب القبلة للصائم ، انظر : فتح البارى ومسلم فى كتاب الصيام ، باب بيان أن القبلة فى الصوم ليست محرمة على من تحرك شهوته ، والترمذى فى كتاب الصوم ، باب ماجاء فى القبلة للصائم ، وقال حديث عائشة حسن صحيح ، وقال فى الباب عن عمر بن الخطاب ، وحفصة ، وأبى سعيد وأم سلمة .

انظر : السنن ١٠٦/٣ .

(٧) فى ظ : « لأنها » .

عرفتها ، ورواية أم سلمة : [١] إنه لم يقبل [٢] ، أخبار عن حالها ، (لأنه) [٣] لم يقبلها ، وقبل عائشة رضى الله عنها .

فصل

ومنها أن يكون أحد الخبرين مثبتا للحد ، والآخر نافيا (له) ، قال شيخنا [٤] : لا يرجح المسقط ، ويكونان سواء ، وبه قال عبد الجبار [٥] ، ويحتمل أن يكون المسقط للحد [٦] مقدما ، وعن أصحاب الشافعى [٧] كالوجهين .

ووجه الإسقاط قوله عليه السلام : « ادرءوا الحدود بالشبهات » [٨]

---

(١) هى : هند بنت أبى أمية بن المغيرة ، أم المؤمنين ، وكانت ممن أسلم قديما هى وزوجها أبو سلمة ، وهاجرت معه إلى الحبشة ، ثم هاجرت إلى المدينة بعد العود من الحبشة ، تزوجها النبى ﷺ بعد وفاة زوجها أبى سلمة ، وشهدت خيبر ، وكانت صاحبة عقل وافر ورأى صائب ، روت ٣٧٨ حديثا ، توفيت سنة ٦٢ هـ على الصحيح ، انظر : الاستيعاب ٤/٤٥٤ ، والإصابة : ٤/٤٥٨ ، والخلاصة ص ٤٢٧ .

(٢) وقد روى كل من البخارى ومسلم والترمذى عنها : أنها قالت : قبلها النبى ﷺ وهو صائم . انظر : المراجع السابقة . ولم أقف على رواية النفى .

(٣) فى ظ : « الآخر » .

(٤) انظر : رأيه فى العدة ٩١٩ .

(٥) انظر : رأيه فى المعتمد ٢/٦٨٣ .

(٦) كلمة الاحتمال : لاتفيد رأيا للمصنف ولا لأحد ، لأنه تشكيك .

(٧) الرأى المعتمد عند الشافعية ، تقديم النافى على الموجب للحد . انظر : شرح الأسنوى ٣/١٧٩ ، وحاشية العطار ٢/٤١٤ .

(٨) أخرجه الترمذى عن عائشة رضى الله عنها بلفظ : « ادرءوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم ، فإن كان له مخرج فخلوا سبيله ، فإن الإمام أن يخطىء فى العفو خير من أن يخطىء فى العقوبة » وفيه يزيد بن زياد ضعيف ، وروى موقوفا ومرفوعا =

وقوله : « ادرءوا الحدود ما استطعتم » ، وقوله : « لأن يخطىء فى العفو خير من أن يخطىء فى العقوبة » ، ولأن تعارض البينتين فى الحد إذا كان شبهة يسقط ، فكذلك تعارض الخبرين .

ووجه الآخر : أن الحد يثبت بالقياس وخبر الواحد ، وفيهما شبهة ، لأنهما مظنونان ، فكذلك يجب أن يقبل الخبر فيه مع التعارض ، ولقائل أن يقول : إن الأخذ بخبر الواحد إذا انفرد ، وبالقياس ، مقطوع (به) (١) ، فلا يكون ذلك شبهة : بخلاف التعارض ، فإنه غير مقطوع (عليه ، فكان شبهة) .

فصل

ومنها : أن يكون أحد الخبرين يتضمن الحرية والآخر يتضمن الرق ، فقال عبد الجبار : هما سيان (٢) ، لأنهما حكمان .

وقال غيره : المتضمن الحرية أولى ، لأن الحرية

= وقال الترمذى : ووقفه أصح . انظر : سننه ٣٣/٤ .
وأخرجه الحاكم فى الحدود : ٣٨٤/٤ .
وأخرجه الدارقطنى ٨٤/٣ .
والبيهقى ، باب ماجاء فى درء الحدود بالشبهات : ٢٣٨/٨ .
وابن ماجه فى كتاب الحدود ، باب الستر على المؤمن ، ودفع الحدود ، لفظه عن أبى هريرة : ادفعوا الحدود ما وجدتم له مدفعا .
وفى إسناده إبراهيم بن الفضل ، ضعفه أحمد بن حنبل وابن معين والبخارى وغيرهم ، انظر : السنن ٨٥٠/٢ .
(١) فى م ، ح : « عليه » .
(٢) انظر رأيه فى المعتمد ٨٤/٢ .

(لا يعترضها) (١) من الأسباب المبطلة لها (ما يعترض) (٢) الرق ، ولا يبطل الحرية بعد ثبوتها ، كما يبطل الرق بعد ثبوته ، فكانت الحرية آكد ، وما يتضمنها أولى بالتقديم (٣) .

فصل

ومنها : أن يقتضى أحد الخبرين الحظر والآخر بالإباحة ، فقال شيخنا (٤) : يقدم الحظر ، لأن أحمد قال : إذا اختلف الأمر عن رسول الله ﷺ ولم يعلم ناسخه من منسوخه ، نصير فى ذلك إلى قول على ، تأخذ بالذى هو أهنأ وأهدى وأبقى (٥) .

وبهذا قال الكرخى ، والرازى (٦) ، وقال عيسى بن أبان ، وأبو هاشم (٧) : هماسواء ، وعن الشافعية كالقولين (٨)

١٣٠ ب وجه الأول : أن العمل على الحظر أحوط ، لأنه إن / كان (الفعل) (٩) محظورا فقد تجنبه المكلف ، وإن كان مباحا لم يضره

---

(١) فى م ، ح : « يعارضها » .

(٢) فى م ، ح : « يعرض » .

(٣) مثله فى المعتمد ٢٨٤/٢ .

(٤) انظر : رأيه فى العدة ٩١٦ .

(٥) من رواية إسماعيل بن سعيد عن الإمام . انظر : العدة ص ٩١٧ .

(٦) انظر رأيهما فى العدة : ٩١٧/٢ ، وهو رأى جمهور الأحناف . انظر كشف الأسرار : ٩٤/٢ ، وأصول السرخسى : ٢٠/٢ .

(٧) انظر : رأيهما فى المعتمد : ٦٨٥/٢ ، وكشف الأسرار : ٩٤/٢ .

(٨) أكثر الشافعية على أن الحظر مقدم على الإباحة . انظر : الرأيين فى الإحكام للآمدى ٢٢٦/٢ ، وحاشية العطار : ٤١٢/٢ ، وشرح الأسنوى : ٧٨/٣ .

(٩) فى ظ .

تركه : بخلاف ما إذا كان محظورا ففعله ، فإنه يكون قد أقدم على المحرّم .

فإن قيل : فإذا كان مباحا منه فقد اعتقد قبح الجنس ، فيكون ذلك جهلا .

(قلنا) [١] : إلا أنه بالامتناع يكون قد أتى محظورا واحدا ، وبالإقدام على فعل المحظور يكون قد أتى (محظورين) [٢] : فعل المحظور ، واعتقاد القبح حسنا ، فكان تجنبه أولى ، وإذا ثبت أن تجنب الفعل أولى من الإقدام عليه فاعتقاده حظرا عند التعارض ليس بجهل ، ولا (قبح) [٣] .

وقد احتج شيخنا : بأنه إذا اجتمع ما يبيح وما يحظر وجب تقديم الحظر ، كما نقول فى المتولد بين ما يؤكل لحمه وما لا يؤكل ، والجارية بين شريكين [٤] .

وهذا ليس بصحيح ، لأنه ملكه لبعض الأمة ، واختلاط الماء (المباح بالمحظور) [٥] ليس بجهة مبيحة ، وإنما المبيح ملك جميعها ، وانفراد المباح بالتولد منه ، ولم يحصل ذلك ، فلهذا لم يجتمع فى الحيوان وفى الأمة جهة إباحة (بحال) [٦] : بخلاف الخبرين ، فإن الخبر (مبيح) [٧] لجميع الوارد فيه ، فهو بنفسه جهة إباحة [٨] .

---

(١) فى ظ : « قيل » .
(٢) فى م ، ح : « محرمين » .
(٣) فى م ، ح : « قبيح » .
(٤) انظر : رأيه فى العدة ٩١٦ .
(٥) فى ظ : « المحظور » .
(٦) فى م ، ح .
(٧) فى ظ : « منع » .
(٨) هذا مما خالف فيه شيخه .

احتج المخالف : بأن الخبرين إذا كانا متنافيين ، فلابد أن يكون أحدهما متأخرا عن الآخر ، فيكون العمل عليه ، فإذا لم نعلمه وجب التوقف ، لأن ليس أحدهما بأن يتقدم أولى من الآخر ، (فصار) [١] ذلك بمنزلة الوليين إذا زوجا ولم يعلم السابق منهما ، وقف النكاحان ، والغرقى ، (إذا لم يعلم السابق منهما) [٢] وقف الأمر كأنهم أحياء ، ولم يورث بعضهم من بعض .

الجواب : أن ما ذكرتم موضع الخلاف ، لأنهما إذ استويا فيما ذكرتم ، كان الحاظر بالتقديم أولى ، لما ذكرنا ، وأما الوليان إذا زوجا ولم يعلم السابق منهما ، فإنّا لا نبطل النكاحين ، بل يقرع بينهما فيترجح من وقعت عليه بالقرعة ، وكذا الغرقى ، يورث بعضهم من بعض ، ولا يوقف ، لأن الظاهر : (أنهم) [٣] لم (يموتوا) [٤] معا ، ومن سلم ذلك ، قال : يجوز أن يتفق عقد الوليين وموت الغريقين حالة واحدة ، ولا يجوز أن يتفق خبر الحظر والإباحة فى حالة واحدة ، بل لابد من تقديم أحدهما على الآخر ، فيجب تقديم الأحوط وهو الحظر .

واحتج : بأن البينتين إذا تعارضتا لم يرجح إحداهما ، فكذلك الخبران .

الجواب : إنما لم يرجحا ، (لأنه) [٥] لا مزية لإحداهما على

---

(١) فى م ، ح : « وصار » .
(٢) فى ظ : « اتهم السابق » .
(٣) فى ظ : « أنه » .
(٤) فى ظ : « يموتا » .
(٥) فى ظ : « لأنهما » .

الأخرى ؛ لأن كل واحدة يجوز أن تشهد . بالملك لمكان اليد والتصرف ، ويجوز أن يكون المتداعيان متصرفين فى الملك فتشهد بينته بما رأت ، فأما الحظر والإباحة فلا يجوز ورودهما معا ، فلم يكن بد من تقديم إحداهما على (الأخرى) (١) ، فقدمنا الأقوى وهو الحظر (والله اعلم) (٢) .

فصل

ومنها : أن يوافق أحد الخبرين القرآن ، أو سنة أخرى ترد بلفظه ومعناه ، فإنه يرجح بذلك .

مثل : حديث التغليس بالصبح (٣) ، قدم على حديث الأسفار بها (٤) ، لأنه يوافق ظاهر قوله تعالى : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ

---

(١) فى م ، ح .

(٢) فى م ، ح .

(٣) أخرجه البخارى من حديث عائشة ، فى كتاب مواقيت الصلاة ، باب وقت الفجر لفظه : كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر متلفعات بمروطهن ، ثم ينقلبن إلى بيوتهن حين يقضين الصلاة ، لا يعرفهن أحد من الغلس . ، فتح البارى ٥٤/٢ .

وأخرجه الترمذى فى كتاب الصلاة ، باب ماجاء فى التغليس بالفجر ، وقال : فى الباب عن ابن عمر وأنس ، وقيلة بنت مخرمة ،وقال : حديث عائشة حسن صحيح سنن الترمذى : ٢٨٧/١ ، وأخرجه أبو داود ، باب وقت الصبح .

انظر : السنن ٢٩٣/١ . وأخرجه النساء فى كتاب المواقيت ، باب التغليس فى الحفر . السنن : ٢١٨/١ .

(٤) أخرجه الترمذى من حديث رافع بن خريج فى كتاب الصلاة ، باب ماجاء فى الأسفار بالفجر ، وقال :حديث حسن صحيح . =

رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ ﴾ (١) ، وفى التغليس مسارعة إلى فعل العبادة ولأنه يوافق سنة أخرى ، وهو قوله ﷺ : « أفضل الأعمال عند الله الصلاة فى أول وقتها » (٢) ، وقوله : « أول الوقت رضوان الله وآخر الوقت عفو الله » (٣)

فصل

١٣١أ ومنها : أن يوافق / أحد الخبرين القياس ، مثل قوله عليه

= ولفظة : (اسفروا بالفجر ، فإنه أعظم للأجر) .

انظر : سننه ١/٢٩٨ .

وأخرجه أبو داود فى كتاب الصلاة ، باب فى وقت الصبح . انظر : السنن ١/٢٩٤ .

وأخرجه النسائى : ١/٢١٨ .

وأخرجه ابن ماجه : كتاب الصلاة ، باب وقت صلاة الفجر : ١/٢٢١ .

(١) سورة آل عمران ، الآية ١٣٣ .

(٢) أخرجه الترمذى من حديث أم فروة فى أبواب الصلاة ، باب ماجاء فى الوقت الأول من الفضل ، وقال : حديث أم فروة ، لايروى إلا من حديث عبد الله ابن عمر العمرى وليس هو بالقوى عند أهل الحديث .

واضطربوا عنه فى هذا الحديث ، وهو صدوق ، وقد تكلم فيه يحيى بن سعيد من قبل حفظه .

انظر : سننه ١/٣١٩ ، ٣٢٣ .

وأخرجه أبو داود فى كتاب الصلاة ، باب المحافظة على وقت الصلوات ، انظر : سننه ١/٢٩٦ .

(٣) أخرجه الترمذى فى أبواب الصلاة ، وقال : هذا حديث غريب انظر : السنن ١/٣٢١ .

وأخرجه الحاكم ١/١٨٩ .

والدارقطنى ٩٢ .

والبيهقى : ١/٤٣٥ .

السلام : « ليس على المسلم فى فرسه وعبده صدقة »[١] .

مع الحديث الآخر : « فى كل فرس دينار »[٢] يقدم الأول ، لأن القياس يعضده ، لأن الخيل لا تجب فيها زكاة السوم ، ولا (زكاة)[٣] التجارة ، ولا تجب فى ذكورها ، إذا انفردت ، فهى خارجة عن القياس ، ألا ترى أن سائر الحيوان الزكائى تجب (فى)[٤] ذكوره ، إذا انفردت ؟ وكذلك تجب فى زكاة السوم فيؤخذ (فى)[٥] بعضه ، وتجب [فى] زكاة التجارة ربع عشر قيمتها ، وأما إيجاب الدينار عن الفرس مع اختلاف قيمتها ، فغير موافق للقياس .

---

(١) أخرجه البخارى ، فى كتاب الزكاة ، باب ليس على المسلم فى عهده صدقة .

انظر : فتح البارى ٣٢٧/٣ ، ومسلم فى كتاب الزكاة ، باب : لا زكاة على المسلم فى عهده وفرسه ، انظر : صحيحه ٦٧٦/٢ ، وأخرجه النسائى فى كتاب الزكاة ، باب زكاة الخيل .

وأخرجه الترمذى : فى كتاب الزكاة ، باب ماجاء ليس فى الخيل والرقيق صدقة .

وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الزكاة : ٥٧٩/١ .

وأخرجه مالك فى كتاب الزكاة ، انظر : الموطأ بشرح المنتقى : ١٧١/٢ .

(٢) من حديث أخرجه الدارقطنى فى سننه ، وعبد الرزاق عن ابن جريج ، ومحمد بن الحسن فى كتابه معانى الآثار . انظر : نصب الراية ٣٥٨/٢ ، ٣٥٩ .

(٣) فى ح ، ظ .

(٤) فى ظ .

(٥) فى ظ .

فصل

أن يعمل بأحد الحديثين الخلفاء الأربعة (كحديث التكبيرات فى العيدين) [١] ، قدمنا خبر من روى سبعا ؛ لأنه عمل به أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلىّ رضى الله عنهم على الخبر الآخر أربع كأربع الجنائز لقوله ﷺ : « عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى ، عضوا عليها بالنواجذ » [٢] .

فصل

فأما إذا كان أحد الحديثين قد أجمع على العمل به أهل المدينة .

فقال شيخنا : لا يرجح به [٣] ، وقال أصحاب الشافعى : يرجح ، [٤] وهو أقوى عندى ، لأن الظاهر بقاءهم على ما كان أسلافهم عليه ، وهم الصحابة ، فرجح بذلك [٥] .

وجه الأول : أنه بلد فلم يرجح بأهله كسائر البلدان .

---

(١) فى ح ، م : « كحديث فى تكبيرات » ، وفى ظ : « كحَديث فى تكبيرات » .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) انظر : العدة ٩٢٦ .

(٤) انظر : رأيهم فى الإحكام للآمدى ٢٣١/٤ ، وابن الحاجب ٣١٦/٢ ، والمسودة ٣١٣ .

(٥) وجاء فى المسودة أن هذا ظاهر كلام أحمد فى رواية القاسم ، فإنه قال : إذا روى أهل المدينة حديثا ثم عملوا به فهو أصح مايكون . انظر : المسودة ٣١٣ .

الجواب : أنه إن كان من البلدان (ما نزله) [١] الصحابة ، وأقاموا فيه ، أخذنا بما أجمعوا عليه إلى قبل (أن وقع الخلف) [٢] وظهرت البدع ، وهو ما كان فى زمن الخلفاء الراشدين ، مثل الكوفة والبصرة ، وهذا قول الجرجانى [٣] من الحنفية ، وإن كان بلد لم (تنزله) [٤] الصحابة ، فلا سلف لهم (يقتدى بالأخذ عنهم) [٥] : بخلاف المدينة .

فصل

ومنها : أن يقترن بأحد الحديثين تفسير الراوى وتعليله ، كخبر جابر فى العمرى : « أيّما رجل أعمر عمرى له ولعقبه ، فهى للذى أعطيها ، ولا ترجع إلى الذى أعطاها ، لأنه أعطى عطاء وقعت فيه المواريث » [٦] ، فقدم على الحديث الآخر : « من أعمر عمرى فهى

---

(١) فى ظ : « بما تركه » .
(٢) فى ظ : « أن يقع الخلاف » .
(٣) أى أنه يرى تقديم الحديث الذى أيده عمل أهل الكوفة إلى قبل ظهور البدع .
انظر : رأيه فى العدة : ٩٢٦ ، والمسودة : ٣١٣ .
(٤) فى ظ : « لم يكن به » .
(٥) فى م ، ح : « يقتدى بهم » .
(٦) أخرجه مسلم فى كتاب الهبات ، باب العمرى . انظر : صحيحه ١٢٤٥/٣ .
وأبو داود فى كتاب البيوع ، باب من قال : فيه ، ولعقبه ، انظر : السنن ٨١٩/٣ .
وأخرجه الترمذى فى كتاب الأحكام ، باب ماجاء فى العمرى ، وقال : حديث حسن صحيح .
وأخرجه النسائى فى كتاب العمرى ، باب ذكر الاختلاف على الزهرى ٢٣٣/٦ .

له ولعقبه يرثها من يرثه » ، [١] لأن جابرا قال : « إنما العمرى التى أجازها رسول الله ﷺ : أن يقول : هى لك ولعقبك ، فأما إذا قال : هى لك ما عشت ، فإنها ترجع إلى أصحابها » ، [٢] وهذا بيان من الراوى قطع على النبى ﷺ ، وهو أعرف بما أراد ، لأنه شاهده وتفقه فى قوله .

ومنها : أن يكون أحد الخبرين قد استعمل نظيره فى التخصيص لنظير (الخبر) [٣] الآخر ، مثل حديث أبى سعيد عن النبى ﷺ : « ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة » [٤] ،

---

(١) وأخرجه أبو داود فى كتاب البيوع ، باب العمرى ، انظر : السنن ٨١٧/٣ .

والنسائى : فى كتاب العمرى ، باب ذكر اختلاف على الزهرى .

(٢) أخرجه مسلم فى الهبات ، باب العمرى . انظر : صحيحه ١٢٤٥/٣ .
وأخرجه أبو داود فى كتاب البيوع ، باب من قال فيه : ولعقبه ٨٢٠/٣ .
والنسائى فى كتاب العمرى ، باب ذكر اختلاف على الزهرى .

(٣) فى م ، ح .

(٤) أخرجه البخارى فى كتاب الزكاة ، باب ليس فيما دون خمس ذود صدقه .
انظر : فتح البارى ٣٥٠/٣ .
وأخرجه مسلم فى كتاب الزكاة ، انظر : صحيحه ٦٧٣/٢ .
وأخرجه أبو داود فى كتاب الزكاة ، باب ماتجب فيه الزكاة . انظر : السنن ٢٠٨/٢ .
وأخرجه الترمذى فى كتاب الزكاة ، باب ماجاء فى صدقة الزروع والتمر والحبوب .
وقال : حديث حسن صحيح ، انظر : سننه ٢٢/٣ .
وأخرجه النسائى : فى الزكاة باب زكاة الإبل : ١٢/٥ .

يخص به قوله : « فيما سقت السماء العشر » [1] ، كما (خص) بقوله : « ليس فيما دون خمس أوراق من الورق صدقة » [2] ، وقوله ﷺ : « فى الرِّقة ربع العشر » ، [3] فيشهد القرين لقرينه ، لأنه نظيره ، وفيه نظر . (والله أعلم) [4] .

---

(١) أخرجه البخارى ، باب العشر فيما يسقى من ماء السماء : ٣٤٧/٣ .
وأبو داود ، باب صدقة الزرع : ٢٥٢/٢ .
والترمذى فى الزكاة ، باب الصدقة فيما تسقى بالأنهار ، وقال : حسن صحيح ٣٢/٣ .

(٢) وهو جزء من حديث جابر السابق .

(٣) المراد بالرقة : الدراهم المضروبة .
وهو جزء من حديث طويل أخرجه البخارى من حديث أبى بكر فى كتاب الزكاة : ٣١٧/٣ .
والنسائى فى كتاب الزكاة ، باب زكاة الإبل : ١٣/٥ .
وأبو داود فى كتاب الزكاة ، باب زكاة السائمة : ٢٢٤/٢ .

(٤) فى م ، ح .

باب الكلام فى الإجماع

الإجماع هو الاتفاق (من جماعة) [(١)] على أمر من الأمور ، إما فعل أو ترك [(٢)] .

مسألة

إجماع أهل العصر حجة مقطوع بها ، ولا تجمع الأمة على الخطأ وهو قول عامة العلماء . [(٣)] وقال النظام [(٤)] : ليس بحجة ويجوز أن يجمعوا على خطأ .

---

(١) فى ط .

(٢) هذا تعريف أبى الحسين البصرى . انظر : المعتمد ٤٥٧/٢

(٣) انظر : ذلك فى المعتمد ٤٥٨/٢ ، والتبصرة ٣٤٩ ، والروضة : ١٣٠ ، والمسودة : ٣١٥ والإحكام للآمدى : ١٨٣/١ .

(٤) هو إبراهيم بن سيار ، أبو إسحاق المعروف بالنظام ، أحد شيوخ المعتزلة وهو رأس الطائفة النظامية ، كان أديبا وشاعرا ، تفرد بآراء شاذة وبها كفره أكثر المعتزلة وأهل السنة ، أنكر إعجاز القرآن فى النظم ، وبعض معجزات النبى ﷺ كانشقاق القمر وتسبيح الحصاة ، وأنكر حجية القياس والإجماع والأخبار التى لا توجب العلم الضرورى ، وتجرأ على النيل من الصحابة وطعن فى فتاويهم ، انظر : ترجمته فى فصل الاعتزال وطبقات المعتزلة ٧٠ والفرق بين الفرق ١١٣ وتكملة الفهرست / ٢ .

وقالت الإمامية : ليس الإجماع حجة ، ولكن فيه قول الإمام المعصوم وهو حجة (١) .

ولنا : قوله تعالى / ﴿ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا ١٣١ ب
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً ﴾ (٢) ، والوسط الخيار العدل ، بدليل قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَوْسَطُهُمْ : أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ ﴾ (٣) ، معناه أعدلهم ، وقال الشاعر : (٤)

هم وسط يرضى الأنام بحكمهم   إذا نزلت إحدى الليالى بمعظم

ولا يجوز أن يخبر تعالى بالعدالة والشهادة مع علمه أنه يجوز أن يقدموا جميعهم على المعصية ، أو يخطئوا ، أو يشهدوا بغير حق .

فإن قيل : المراد بهذه الآية أنهم يشهدون يوم القيامة على الأمم بتبليغ رسلهم إليهم ، وهم عدول فى تلك الحال .

---

(١) لعله : إن كان فيه قول الإمام المعصوم وهو حجة ويكون حينئذ حجة لغيره لأن قول الإمام المعصوم حجة عندهم ، انظر : المعتمد ٤٥٨/٢ والتبصرة ٣٤٩ .

(٢) سورة البقرة : الآية ١٤٣ .

(٣) سورة القلم ، االآية ٢٩ .

(٤) نسبه الجاحظ فى البيان والتبيين إلى أبى نخيلة – يعمر بن زائدة – فيه بدل الأنام ، الإله .

نسبه ابن جرير الطبرى إلى زهير بن أبى سلمى والذى فى معلقة زهير :

لحى حلال يعصم الناس أمرهم   إذا طرقت إحدى الليالى بمعظم

انظر : البيان والتبيين ١٨٥/٣ وتفسير الطبرى ١٦/٢ وشرح المعلقات السبع : ١٦٢ للزوزني تحقيق محمد محيى الدين .

قلنا : (١) لو أراد ذلك لقال : سنجعلهم أمة وسطا ، فلما قال : جعلناكم بطل قولكم ، ولأن هذه لم تشاهد الأمم ولا رسلهم ، ولا معنى لمشاهدتهم عليهم من غير مشاهدة (٢) ، ولأن معنى العدالة فى القيامة موجود فى سائر الأمم ، لأنهم غير قادرين على المعصية ، فلا معنى لتخصيص هذه الأمة بذلك .

فإن قيل : ليس فى قوله : لتكونوا شهداء ما يقتضى العموم ، فيحتمل أنهم شهدوا على من بعدهم بتبليغ أخبار الرسول عليه السلام .

قلنا : (٣) لا يصح هذا ، لأنه إن أراد إخبار جميعهم ، فليس يقف ذلك على العدالة ، لأن العدد الذى يحصل بهم العلم لا يفتقر فى ذلك إلى أن يجعلهم عدولا ، وإن أراد إخبار آحادهم فليس كل واحد من الأمة عدلا فيصفه بذلك .

---

(١) فى ط : « قيل » .

(٢) وقد جاء عن النبى ﷺ خبر فى تفسير هذه الآية وهو أن أمتنا تشهد يوم القيامة على الأمم السابقة ، قال ﷺ : « يجىء النبى يوم القيامة ومعه الرجل ، والنبى معه الرجلان وأكثر من ذلك ، فيدعى قومه فيقال لهم : هل بلغكم هذا ؟ فيقولون : لا ، فيقال له : هل بلغت قومك ؟ فيقول : نعم ، فيقال : من يشهد لك فيقول : محمد وأمته فيقال لهم : وهل بلغ هذا قومه ؟ فيقولون : نعم ، فيقال لهم : ماعلمكم ؟ فيقولون جاءنا نبينا ﷺ فأخبرنا : أن الرسل بلغوا » . انظر مسند الإمام أحمد ٢٣/٣ وهذا لا يمنع من أن تكون الآية دليلا على حجية الإجماع ، لأن الاحتجاج بها لكونهم عدولا ، وليس لكونهم شهودا .

(٣) فى ظ : « قيل » .

فإن قيل : يحتمل أنه أراد به أن أكثرهم عدول .

قلنا : ظاهر اللفظ جعل الكل ، فيجب حمله عليه ، وعلى أنه إذا ثبت أن أكثرهم عدول ، ثبت أن إجماعهم حجة .

فإن قيل : إنما يكون الخطاب لمن نزلت الآية وهو موجود فالآية (حجة) [١] حتى يعلم (أن) [٢] جميع من كان موجودا حين نزلت هذه الآية ، قال بذلك .

قلنا : [٣] هذا لا سبيل لنا إليه فلا يجوز أن تقف الشهادة على ما لا سبيل لنا إليه ، وقد أمرنا الله تعالى بأن نكون شهداء على الناس ، ولأن الأمر بالشهادة يقتضى أن يكون بعد وفاة النبى ﷺ لا فى حال نزول الآية .

دليل ثان : قوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ [٤] ولو جاز عليهم أن يجمعوا على منكر ، لم يكونوا ناهين عن المنكر .

فإن قيل : هذا إخبار عن حال كانوا (عليها) [٥] وذلك لا يوجب (كونهم عليها) [٦] الآن .

---

(١) فى ظ .
(٢) فى م ، ح .
(٣) فى ظ : « قيل » .
(٤) سورة آل عمران الآية ١١٠ .
(٥) فى ظ : « عليه » .
(٦) فى ظ : « كونه عليه » .

قلنا : [١] يحتمل أن يكون كان زائد مثل قوله : ﴿ كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴾ [٢] ويحتمل أن يكون بمعنى وجدتم ، ونصب خبر أمة على الحال .

جواب آخر : لو كانت كان الخبرية بمعنى ما تقدم من الزمان لم يضر ، لأن قوله : ﴿ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ يقتضى كونهم كذلك فى كل حال لأنهم لو أمروا ببعض المعروف ونهوا عن بعض المنكر فى حال دون حال لما كانوا خير أمة أخرجت للناس ، لأن الأمم السالفة أمروا بكثير من المعروف ونهو عن كثير من المنكر فى حال دون حال ولهذا أمروا بالتوحيد والعدل ، واتباع الأنبياء ونهوا
١٣٢ أ عن الإلحاد وتكذيب / الأنبياء ، فثبت أن الآية تريد الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر كله فى جميع الحالات [٣] .

دليل ثالث : قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيراً ﴾ [٤] فتوعد على اتباع غير سبيل المؤمنين ، فثبت أن من فعل ذلك فقد ترك واجبا فاستحق الوعيد .

فإن قيل : هذا (الاحتجاج) [٥] من دليل الخطاب [٦] لأن

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) سورة مريم ، الآية : ٢٩ .

(٣) ولأن اللام فى كل من المعروف والمنكر للجنس يستغرق جنس المعروف والمنكر .

(٤) سورة النساء ، الآية ١١٥ .

(٥) فى ظ : « يحتاج » .

(٦) المراد به مفهوم المخالفة .

الوعيد علق على اتباع غير سبيل المؤمنين [فلم يوجب اتباع سبيلهم] (١) إلا من دليله ، وليس بحجة (٢) (فى هذه المسألة) (٣) .

قلنا (٤) : بل هو احتجاج بالنطق ، لأنه ليس بين سبيلهم وغير سبيلهم واسطة ، فإذا توعد على اتباع غير سبيلهم هذا ، وجب اتباع سبيلهم .

فإن قيل : السبيل : الطريق ، فلا يدخل فيه القول والفتوى .

(قلنا) : (٤) السبيل ما اقتفاه الإنسان وتمسك به سواء كان قولا أو غيره يدل عليه قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِى أَدْعُو إِلَى اللّٰهِ ﴾ (٥) .

وقوله : ﴿ أَهْدَى سَبِيلًا ﴾ (٦) وقوله : (٧) ﴿ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ (٨) .

---

(١) فى م و ح : « فلم يوجب اتباع وجوب سبيلهم ».
وفى ظ : « ولم يوجب اتباع وجوب سبيلهم وغير سبيلهم » .
(٢) أى دليل الخطاب .
(٣) فى م و ح .
(٤) فى ظ : « قيل » .
(٥) سورة يوسف ، من الآية ١٠٨ .
(٦) سورة الإسراء ، من الآية ٨٤ .
(٧) فى م و ح .
(٨) سورة الإسراء ، من الآية ٧٢ ، سورة الفرقان ، من الآية ٤٢ والآية ٤٤ .

ويقال : (سبيل) [١] المعروف ، وسبيل الوقف ، وسبيل المذهب ، ويقال : أسلك سبيل التجار ، ففيهم من ذلك اقتفاء آثارهم فى المعاملة وأخلاقهم فى المطالبة وذلك كثير ويدل عليه ، أن من مشى فى غير الطريق (الذى مشى فيه المؤمنون) [٢] لم يتوعد .

فإن قيل : إنما علق الوعيد على مشاقة الرسول وترك سبيل المؤمنين .

ونحن نقول : يلحق الوعيد بذلك .

(قلنا) : [٣] لو لم (يحرم) [٤] كل واحد منهما على الانفراد ، ما علق الوعيد عليهما حال الاجتماع ، ألا ترى أنه لو كان الوعيد على مشاقة الرسول خاص لم يجز أن يضاف إليها فعل شيء من المباحات ، لأنه لا يحسن أن يقول : من زنا وشرب ماء عذبته ، فلما توعد عليهما دل على أن الوعيد يلحق بهما بقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَاماً ﴾ [٥] ، دل على تحريم كل واحد منهما على الانفراد والاجتماع .

فإن قيل : إنما وقع التوعد على اتباع غير سبيل المؤمنين بشرط مشاق الرسول فلا يلحق التوعد مع عدم الشرط .

---

(١) فى ظ : « السبيل » .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى ظ : « قيل » .

(٤) فى م و ح : (يلزم) .

(٥) سورة الفرقان ، الآية ٦٨ .

(قلنا) : (١) هذا يقتضى أن (من) (٢) شاق الرسول واتبع سبيل المؤمنين فقد أحسن وأتى بما وجب عليه ، فيكون من شاق الرسول وكذبه فى الرسالة واتبع سبيل المؤمنين فى مأموراته غير عاص ، وهذا غلط ، لأن من كذب الرسول وعانده لا يؤمر باتباع سبيل المؤمنين ، لأن اتباع سبيل المؤمنين هو بالشرع ، فمن كذب صاحب الشرع لا طريق له إلى اتباع ما أوجب الشرع ، (على) أن هذا يفضى إلى تكرار من غير فائدة ، لأن مشاقة الرسول بانفرادها توجب الوعيد ، فيجب أن لا يجعل ذلك شرطا فى اتباع غير سبيل المؤمنين ، بل يعلق ذلك بمعنى آخر .

فإن قيل : إنما (يلحق) (٣) الوعيد من اتبع غير سبيل المؤمنين بعدما تبين له الهدى .

والهدى بالألف واللام يقتضى جنس الهدى جميعه ، فيدخل
ما أجمعوا عليه فى / جملة الهدى ، ويجب أن يكون بيانه قد حصل (٤) ١٣٢ ب
(له) بغيره قبل الإجماع بدليل آخر ، كما لو قال : إذا تبين لك صدق فلان فاتبعه ، (يقتضى) (٥) تبين لك صدقه بشيء سوى قوله .

(قلنا) : (٦) الهدى الذى تبينه شرط فى ثبوت مشاقة

---

(١) فى ظ : « قيل » .
(٢) فى م و ح .
(٣) فى م و ح جـ « لحق » .
(٤) فى م و ح .
(٥) فى م و ح .
(٦) فى ظ : « قيل » .

الرسول ، وإلحاق هذا الوعيد به ، هو معرفة التوحيد ودلائل النبوة (دون) [١] تبين الهدى الذى هو فى الفروع ، ألا ترى (أن) [٢] من عرف التوحيد وصدق الرسول ﷺ وحاد عن ذلك ورد عليه كان مشاقا [٣] له ، وإن لم يعرف أحكام الفروع الثابتة بالإجماع ولا شاق فيها ، فدل على أن الوعيد باتباع غير سبيل المؤمنين ، (ليس هو متعلق بما ذكروه ، وإنما بما ذكرنا .

وجواب آخر : أن تبين الهدى شرط فى لحوق الوعيد بمشاقة الرسول فقط لا فى اتباع غير سبيل المؤمنين) [٤] لأن الإنسان يكون مشاقا إذا عرف الحق فعانده وردّه .

جواب ثالث : أن (من) [٥] حمل الآية على هذا التأويل يبطل مزية المؤمنين وتمييزهم ، ومعلوم أن الآية دالة على تفضيلهم وتمييزهم (وبيانه) : [٦] أن غير المؤمنين لو عرفنا أن قولا من أقاويلهم هدى فإنه يلزمنا أن نقول مثل قولهم ، كما يلزمنا على قول المخالف فى قول المؤمنين ، فتبطل المزية ، (فوجب) [٧] (أن ما ذكره [٨]) المخالف يبطل تخصيص اتباع سبيل المؤمنين ، (لأن التوعد عنده يلحق) [٩] بترك ما تبين من الهدى ، وسواء كان قول المؤمنين أو قول غيرهم (والله سبحانه ذكر اتباع سبيل المؤمنين تعظيما لهم وتمييزا عن غيرهم) [١٠] .

---

(١) فى م و ح .
(٢) فى م و ح .
(٣) فى م و ح .
(٤) فى ظ : « جواب آخر » .
(٥) فى ظ .
(٦) فى م و ح : « بيان ذلك » .
(٧) فى ظ .
(٨) فى م و ح : « ماذكره » .
(٩) فى ظ : « هو اتباعهم » .
(١٠) فى م و ح .

وجواب رابع : أن اتباع سبيل المؤمنين : هو اتباعهم بالرجوع إلى قولهم والأخذ بإجماعهم ، لا مشاركتهم فى قولهم بدليل آخر ، ألا ترى أنّا نشارك اليهود فى إثبات الصانع تعالى وفى نبوة موسى عليه السلام ، ولا نكون متبعين سبيلهم .

جواب خامس : أن الآية تدل على وجوب اتباع سبيل المؤمنين فإن جعل إجماعهم هدى على كل حال ، فقد أوجب اتباعه على حل حال وهذا رجوع إلى قولنا ، وإن (لم يجعل) (١) هدى على كل حال (لم يوجب اتباعه على كل حال) (٢) فالآية تدل على وجوب اتباعه على كل حال .

فإن قيل : اتباع سبيل المؤمنين أن ينظر فى الأدلة كما نظروا واجتهدوا ، فيعمل على اجتهاده ، ولا يقلد غيره .

(قلنا) (٣) بل اتباع سبيلهم أن لا يخالفهم فى الحكم (الذى) (٤) اتفقوا عليه ، فمتى خالفهم فقد اتبع غير سبيلهم ، يدل عليه أنه لا يجب على المكلف النظر فيما نظروا فيه من الأدلة ، ولا أن يستدل بنفس ما استدلوا به ، (بل يجوز أن يستدل بدليل آخر إذا ظفر به على أنه إن لزمه أن يستدل بنفس ما استدل به الأولون) (٤) على الحد الذى استدلوا به ، فإن ذلك يؤديه إلى الحكم

---

(١) فى ظ : « لم نجعله » .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى ظ : « قيل » .

(٤) فى م و ح .

الذى أجمعوا عليه فيجب أن يأخذ به فى الابتداء بنفس إجماعهم ، (لأنه يحصل) [١] بذلك متبعا لسبيلهم فى الحكم والاستدلال المؤدى إليه .

فإن قيل : فالمؤمنون لا يعرفون بأعيانهم ، فلا طريق إلى اتباع سبيلهم .

(قلنا) : أهل العصر إذا اتفقوا فقد دخل فيهم المؤمنون ، إذ لا يجوز خلوهم من ذلك ، وعلى أن المؤمنين : (كل) [٢] من أظهر الإيمان فى الشرع ، (وأتى) [٣] بأعماله وتسمى به ، فينصرف اللفظ إليه ، ولا اعتبار بالباطن ، لأن الله لا يكلفنا اتباع سبيل المؤمنين إلا ولنا طريق إليه ، وذلك لا يمكن إلا فى الظاهر (دون [٤] الباطن) .

فإن قيل : المؤمنون يقتضى جميع المؤمنين ، وأهل العصر ليسوا جميع المؤمنين .

١٣٤ أ (قلنا) [٥] / : لا يجوز جميعهم فى كل عصر ، لأن ذلك لا يتفق فى الدنيا ، فلا يمكن اتباعهم فيه ، وإنما يتفق إجماع كل المؤمنين فى الآخرة وليس فى الآخرة تكليف ، فيحتاج إلى اتباع ، ولأن اسم المؤمنين ينصرف فى التحقيق (إلى الموجودين ، لأن غير الموجود) [٦] لا يسمى مؤمنا ولا كافرا ومن مات يسمى مؤمنا مجازا .

---

(١) فى ظ : « لايحصل » .

(٢) فى ظ : « كان » .

(٣) فى ظ : « أتانا » .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى ظ : « قيل » .

(٦) فى ظ : « إلى المؤمنين فى الآخرة ، ولأن غيرهم ... » .

فإن قيل : النبى ﷺ من جملة المؤمنين ، لأنه سيدهم فيجب أن لا يؤخذ بإجماع الصحابة حتى يوجد فيه قول النبى ﷺ موافقا .

(قلنا) : (١) النبى ﷺ سيد المؤمنين ، لكنه غير مراد بالآية ، لأن قوله بانفراده حجة (متوعد على مخالفتها) (٢) فلا يحتاج إلى اجتماع قول غيره معه ، ولأنه قد تقدم ذكر الرسول عليه السلام ومخالفته ثم ذكر سبيل المؤمنين ، ليبين أنه بانفراده حجة كما بين أن قول الرسول حجة بانفراده ، وتوعد من اتبع غيره فلا معنى لإدخال الرسول فيه .

فإن قيل : إنما توعد على ترك اتباعهم فيما صاروا به مؤمنين وذلك هو التوحيد والتصديق .

(قلنا) (٣) : هذا تخصيص بغير دليل ، فلا يقبل .

جواب آخر : أن الإيمان والتصديق له أدلة تخصه ، فلا يحتاج إلى اتباع سبيل المؤمنين ، (فلا معنى) (٤) لإيجاب اتباعهم .

فإن قيل : (يجب) (٥) إذا اتفق أهل عصر على فعل شيء مباح أن يلزم من بعدهم فعله ، لأن سبيلهم فعله .

(قلنا) (٦) : إنما يجب عليه اعتقاده إباحته ، فأما فعله ، فلو أوجبناه مع أنهم لم يوجبوه ، لكان ذلك خلاف اتباعهم سبيلهم .

---

(١) فى ظ : « قيل » .
(٢) فى م و ح : « متبوعة » .
(٣) فى ظ : « قيل » .
(٤) فى م و ح : « ولا ينفى » .
(٥) فى ظ : « فيجب » .
(٦) فى ظ : « قيل » .

دليل آخر : قوله تعالى : ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ (١) فنهى عن التفرق ، فإذا (أجمعوا) (٢) على شيء لم يجز لمن بعدهم أن يترك (ذلك) (٣) القول ، لأنه يحصل بذلك التفرق .

فإن قيل : إنما أراد لا تفرقوا فى الاعتصام بحبل الله تعالى ، كما لو قال لعبيده : ادخلوا جميعا ولا تفرقوا ، كان المفهوم أن لا تتفرقوا فى دخول (الدار) (٤) فيجب أن تثبتوا أن ما أجمع عليه أهل العصر الاعتصام بحبل الله ، حتى يعلم أنه لا يجوز مفارقتهم .

(قلنا) (٥) : ظاهر قوله : ولا تفرقوا النهى عن التفرق فى كل شيء وعلى كل حال . استدل بعضهم بقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ، فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللهِ وَالرَّسُولِ (٦) فشرط (فى الرجوع) (٧) إلى الله والرسول التنازع ، فإذا أجمعوا عدم الشرط ، فلم يجب الرد ، لأن تعليق الحكم بالشرط يدل على أن ما عداه بخلافه .

(ولقائل : أن يقول) : (٨) لا يجب الرد إذا أجمعوا (على كتاب وسنة ، وعن غير كتاب ولا سنة .

---

(١) سورة آل عمران ، الآية ١٠٣ .
(٢) فى ظ : « اجتمعوا » .
(٣) فى م ، ح .
(٤) فى م ، ح .
(٥) فى ظ : « قيل » .
(٦) سورة النساء ، الآية : ٥٩ .
(٧) فى م و ح .
(٨) فى م ، ح : « قيل : بل نقول » .

(فإن) [١] قلتم : لا يجب الرد إذا أجمعوا على كتاب وسنة فعبث (لأن طلب) [٢] الحكم من الكتاب والسنة بعد ما وجد منهما عند (الطلب) [٣] مستحيل ، (وإباحة ترك المستحيل عبث من المبيح) [٤] .

وإن قلتم : لا يجب الرد إذا أجمعوا (على) [٥] غير كتاب ولا سنة / جوزتم وقوع الإجماع عن غير دليل ، وذلك لا يجوز ، ١٣٥ ب
فيكون مراد الآية الرجوع إلى تدبير الإمراء فيما لا يعلم أنه خطأ ، فإن ظننا أنه خطأ ، ونازعناهم فيه ، ورددناه إلى الله والرسول (وحدهما) [٦] .

دليل سادس : أنه روى عن النبى ﷺ أنه قال : « لا تجتمع أمتى على ضلالة [٧] » وروى « لا تجتمع على خطأ » [٨] ، وروى

---

(١) فى م ، ح : « عن » . (٢) فى ظ : « فلم » .

(٣) فى م ، ح : « فإن طالب » . (٤) فى ظ : « طالب » .

(٥) فى ظ : « والمستحيل عبث » . (٦) فى ظ : « وحكمهما » .

(٧) أخرجه الترمذى من حديث ابن عمر فى كتاب الفتن . بلفظ : عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : أن لا تجتمع أمتى أو قال بأمة محمد ﷺ على ضلالة ، يد الله مع الجماعة ومن شذ شذ فى النار ، وقال حديث غريب من هذا الوجه .

انظر : سننه (٤/٤٦٦) ، وأخرجه ابن ماجه من حديث أنس فى كتاب الفتن بلفظ إن أمتى لاتجتمع على ضلالة ، انظر : السنن (٢/٣٠٣) ، وأخرجه أبو داود ماقى معناه من حديث أبى مالك الأشعرى فى كتاب الفتن ، انظر : السنن (٤/٤٥٢) .

ورواه الحاكم فى المستدرك : (١/١١٥) ، والهيثمى فى مجمع الزوائد : (٥/٢١٩) .

(٨) ما وجدت بهذا اللفظ فى الكتب التى اطلعت عليها .

عنه عليه السلام أنه قال : [(١)] « ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وما رآه المسلمون قبيحا فهو عند الله قبيح » [(٢)] ، وروى عنه عليه السلام أنه قال : « لم يكن الله يجمع هذه الأمة على قبح » [(٣)] . وعنه أنه قال : « من فارق الجماعة شبرا فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه » [(٤)] ، وروى : (من فارق الجماعات مات ميتة جاهلية) [(٥)] ، وروى « عليكم بالسواد الأعظم » [(٦)] ، وروى عنه

---

(١) هذا الدليل جاء فى نسخة ح ، م .

(٢) أخرجه الإمام أحمد فى المسند ، والسنة ، وقال الهيثمى : رواه أحمد والبراز والطبرانى فى الكبير ورجاله موثقون ، وقال السخاوى : أخرجه البراز والطبرانى والطيالسى والبيهقى فى الاعتقاد وأبو نعيم ، وقال : وهو موقوف حسن ، قال العجلونى : روى عن أنس بإسناد ساقط ، والأصح وقفه على ابن مسعود ، انظر : المسند (٣٧٩/١) ، ومجمع الزوائد (١٧٨/١) ، كشف الخفا (٢٦٣/٢) ، والمقاصد الحسنة (٣٦٧) .

(٣) ماوجدت رواية فيها لفظ القبح فى الكتب التى اطلعت عليها .

(٤) أخرجه أبو داود من حديث أبى ذر فى كتاب السنة باب قتل الخوارج (١١٨/٥) وأخرجه الإمام أحمد فى المسند (١٦٥/٥) .

والربقة : عروة فى حبل تجعل فى عنق الدابة أو يدها تمسكها لئلا تشرد ، المعنى : مايشد به المسلم من حدود الإسلام وأحكامه ، انظر : النهاية (١٩٠/٢٠) .

(٥) أخرجه البخارى من حديث ابن عباس بلفظ : من رأى منكم من أمير شيئا يكرهه فليصبر عليه ، فإنه من فارق الجماعة شبرا فمات إلا مات ميتة جاهلية . انظر : فتح البارى (١٣/٥) .

(٦) سبق تخريجه .

أنه قال : « ثلاث لايغل عليهن ، قلب مؤمن إخلاص العمل لله والمناصحة لولاة الأمر ، ولزوم جماعة المسلمين » [(١)] روى عنه أنه نهى عن الشذوذ وقال : « من شذ شذ فى النار » [(٢)] وروى : « الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » ، [(٣)] وقال : « عليكم بالجماعة ، فإن الذئب يأكل القاصية من الغنم » . [(٤)] وهذه الأخبار تدل على أن الجماعة لاتضل عن الحق ولا تجتمع على باطل .

فإن قيل : هذه أخبار آحاد لاتوجب العلم .

(قلنا) [(٥)] : هذه الأخبار مختلفة الألفاظ متفقة فى المعنى

---

(١) جزء من حديث أخرجه الترمذى فى كتاب العلم ، باب ماجاء فى الحث على تبليغ العلم بلفظ : نضر الله امرءاً سمع مقالتى فوعاها وحفظها ، وبلغها ، فرب حامل فقه إلى من أفقه منه ، ثلاث لايغل عليهن قلب مسلم : إخلاص العمل لله ، ومناصحة أئمة المسلمين . انظر : السنن (٣٤/٥) ولزوم جماعتهم ، فإن الدعوة تحيط من ورائهم ، وأخرجه ابن ماجه فى المقدمة ، باب من بلغ علما (٨٤/١) .

يغل : بالضم من الإغلال : وهو الخيانة فى كل شيء ، وبالفتح من الغلّ : وهو الحقد والشحناء : أى لايدخله حقد يزيله عن الحق ، وبالتخفيف من الوغول : وهو الدخول فى الشر ، والمعنى : أن هذه الخلال الثلاث تستصلح بها القلوب فمن تمسك بها طهر قلبه من الخيانة والدغل والشر . انظر : النهاية (٣٨١/٣) .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) جزء من حديث سبق تخريجه .

(٤) جزء من حديث أخرجه الإمام أحمد من حديث أبى الدرداء . انظر : المسند (١٩٦/٥) وأبو داود فى كتاب الصلاة : باب فى التشديد فى ترك الجماعة (١٥٠/١) والنسائى فى كتاب الإمامة : باب التشديد فى ترك الجماعة « ٨٣/٢ » .

(٥) فى ظ : « قيل » .

فهى تواتر من طريق المعنى ، كما وردت معجزات الرسول ﷺ آحادا وصارت فى المعنى تواترا ، وعلة ذلك ، أنه لايجوز أن تكون هذه الأخبار مع كثرتها موضوعة كما لايسوغ (أن تكون) [١] كل الأخبار الواردة عن النبى ﷺ آحادا موضوعة ، إن كانت آحادا .

وجواب آخر : [٢] أن هذه الأخبار تلقتها الأمة بالقبول ، ولم يطعن أحد فيها ، فكانت تواترا كالأخبار الواردة بسخاء حاتم وشجاعة عنتر . وزهد عمر .

(وجواب ثالث) : [٣] أنه يجوز قبول خبر الواحد فى المصير إلى الإجماع ، لأنه حكم شرعى طريقه طريق مسائل الفروع [٤] .

(قيل) [٥] : أن العقل يدل على (وجوب) [٦] قبول خبر الواحد من حيث التحرز عن المضار ، لأنه لو أخبرنا من نثق به : أن الطريق الفلانى ، فيه سبع أو دجال لزمنا ترك المضى فيه ، إذا غلب على ظننا صدقه ، (فكذا) [٧] قوله : أمتى لا تجتمع على خطأ ، إذا ظننا أنه كذلك لزمنا العمل بما أجمعوا عليه .

---

(١) فى م ، ح .
(٢) فى م ، ح : « وجواب آخر وهو » .
(٣) فى م ، ظ « جواب آخر » .
(٤) هذا قياس مع الفارق ، لأن الأحكام الفقهية الفرعية يكتفى فيها بالظن ، فيكتفى فيها بالخبر الواحد ، وأما حجية الإجماع فهو حكم قطعى لابد فيه من دليل قطعى .
(٥) فى م ، ح : « ويقال » .
(٦) فى م ، ح .
(٧) فى م ، ح : « وكذلك » .

(فإن قيل) :[١] لا حجة فى الخبر ، لأن قول : لا تجتمع أمتى على ضلالة ، (أراد به الكفر ، ونحن نقول : لاتجتمع على الكفر)[٢] .

(قلنا)[٣] : قد روى : ولا تجتمع على خطأ ، فنفى أنواع الخطأ كله ، ثم الخطأ يسمى ضلالة ، لأنه عدول عن الحق ، قال تعالى : ﴿ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ﴾ .[٤] وقوله : ﴿فَعَلْتُهَا إِذاً وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴾[٥] ، أى : من المخطئين ، لا من الكافرين .

فإن قيل : (أمته)[٦] كل من صدق به إلى انقطاع التكليف ، فلا يجوز أن يحمل على علماء عصر واحد .

(قلنا)[٧] : لا يجوز حمله على ذلك ، لأن جميع الأمم (لا تجتمع)[٨] من أولها إلى آخرها على خطأ ، والنبى ﷺ (قصد تمييز)[٩] أمته من سائر الأمم (فإنها)[١٠] لا تجتمع على خطأ فى

---

(١) فى ظ : قيل : « فلا حجة » .

(٢) فى م ، ح : « إن أراد به الكفر ، وعنى بقول لايجتمع على الكفر » .

(٣) فى ظ : « قيل » .

(٤) سورة يونس ، الآية ٣٢ « .

(٥) سورة الشعراء ، الآية ٢٠ .

(٦) فى م ، ح .

(٧) فى ظ : « قيل » .

(٨) فى م ، ح .

(٩) فى م ، ح : « فضل أمته من بين سائر الأمم » .

(١٠) فى ظ : « فإنه » .

كل عصر ، ولأنه لو أراد بذلك الى انقطاع التكليف لم يكن فيه معنى ، لأنه ليس بعد التكليف زمان يحتاج فيه إلى الاحتجاج / ١٣٦ أ بالإجماع ، فيقع قوله عبثا لا حجة فيه .

فإن قيل : فلِمَ إذاً كانوا لا يجتمعون على خطأ لا تجوز مخالفتهم ؟ .

(قلنا) (١) : لأن الأمة أجمعت على أنه لا يجوز مخالفة ماهم عليه .

فإن قيل : ومتى أجمعت على ذلك وفيهم من يقول : يجوز أن يجمعوا على الخطأ .

(قلنا) (٢) : جميع الصحابة والتابعين أجمعوا على أن الأمة لا تجتمع على خطأ ، واعتقدوا : أنه لا يجوز مخالفتهم .

فإن قيل : من أين لكم ذلك ؟

(قلنا) (٣) : من حيث أنه لو جوز بعضهم مخالفة (الإجماع) (٤) ، لاشتهر ونقل ، وفيه ضعف (٥) .

---

(١) فى ظ : « قيل » . (٢) فى ظ : « قيل » .

(٣) فى ظ : « قيل » . (٤) فى م ، ح .

(٥) بيّن أبو الحسين البصرى وجه الضعف وقال : « أنه لايمتنع أن يكون بعضهم صار إلى القول بشبهة ، ثم قلّدهم الباقون لمحبتهم لهم وانصراف أهوائهم إليهم ، أو لاستقالهم النظر وتصويبهم التقليد ، وعلى أن كثيرا من الناس يظهر القول بفساد التقليد ، ثم ينظر فى الدليل ، فإذا شق عليه استعماله ، قطع وقلّدَ ، ولا يمتنع أن يكونوا بأجمعهم صاروا إلى القول بشبهة ، فظنوها حجة ، فأضربوا عن نقلها لظنهم أنها حجة ، كما يضربون عن نقل الحجة إذا أجمعوا على موجبها ، انظر : المعتمد (٤٧٧/٢) .

وقد استدل بعضهم : (بأن هذه) (١) الأمة هى آخر الأمم ، ولا نبى بعد نبيها ﷺ ، فلو جاز أن يجتمعوا على خطأ ، لاحتاجوا إلى نبى يدعوهم إلى الحق ، كما احتاجت غيرها من الأمم إلى ذلك ، فجعل الله تعالى إجماعهم معصوما من الخطأ والزلل ، حتى لا يخرج الحق عنهم .

فإن قيل : معهم القرآن والسنن .

(قلنا) (٢) : إذا جاز أن تعدل الجماعة عندكم عن القرآن والسنن ، فليجتمعوا على خطأ لم يكن بد من أن يدعوهم إلى الحق .

ولقائل أن يقول : إن شرعنا منقطع بانقطاع التكليف كما أن شرع من قبلنا منقطع بالنسخ فدوام كل واحد من الشرعين ، كدوام الآخر فى المعنى ، فكما لايجوز أن يكون إجماع غير أمتنا حجة ، (كذلك إجماع أمتنا) (٣) .

دليل آخر (٤) : أن الجماعات الكثيرة على اختلاف هممهم لا يجوز أن يتفقوا على قول إلا لداع ، ولا يجوز أن يكون ذلك هو التقليد ، لأن كثيرا منهم يبطل التقليد ، ولو دعتهم شبهة لنقلت ونقل خوضهم فيها فلما لم ينقل علمنا أنهم أجمعوا (بحجة) (٥) قاطعة

---

(١) فى ح ، م : « على أن هذه الأمة » .

(٢) فى ظ : « قيل » .

(٣) فى م ، ح .

(٤) مثله فى المعتمد (٤٧٦/٢) .

(٥) فى ظ « حجة » .

وجرى مجرى اتفاقهم على رواية ماشاهدوه فى أنهم لايجوز عليهم الخطأ فيه ولقائل أن يقول : أن العقل لايمنع من اتفاق الجماعات الكثيرة على الخطأ من جهة الرأى ، كما اتفقت بقية الأمم على الخطأ ، وهم جماعات كثيرة وهممهم مختلفة ، وعلى أنه لايمنع أن يكون بعضهم ذهب إلى قول (بشبهة) [١] وتابعه الباقون تقليدا ، لاستثقالهم النظر وهواهم الموافقة ذلك الشخص أو لتصويبهم التقليد ، ويفارق الخبر ، فإن العدد الكثير فى الخبر حجة وليس هو فى الإجماع حجة .

احتج (المخالف) : [٢] بقول النبى ﷺ لمعاذ : « بم تحكم ؟ . قال : بكتاب الله ، قال : فإن لم تجد ، قال : بسنة رسول الله » [٣] ، ولم يذكر (الإجماع) [٤] ، ولو كان حجة لذكره .

الجواب : أن الإجماع ليس بحجة فى زمان النبى ﷺ ، (لأن المرجع إليه دون غيره ، وإنما الإجماع انعقد بعده .

واحتج بما روى النبى ﷺ) : [٥] أنه قال فى حجة الوداع : « لا ترجعوا بعدى كفار يضرب بعضكم رقاب بعض » ، [٦] وعنه أن

---

(١) فى ظ : « شبهة » .

(٢) فى م ، ح : « الخصم » .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) فى ظ : « إجماعا » .

(٥) فى م ، ح .

(٦) أخرجه البخارى فى كتاب الفتن ، باب قول النبى ﷺ : لاترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض . فتح البارى (٢٦/١٣) .

وأخرجه الترمذى فى كتاب الفتن ، وقال : هذا حديث حسن صحيح (٤٨٦/٤) .

قال : « لتسلكن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة » [١] ومن يجوز عليهم (الرجوع) [٢] إلى الكفر واتباع سنن أهل الكتاب لايكون إجماعهم حجة ولا صواب .

الجواب : أنه أراد به بعض الأمة [٣] .

بدليل خبرنا : (أمتى لاتجتمع على خطأ وعلى ضلالة) [٤] ، وهو أخص فيجب بناء العام عليه ، ويحتمل أنه خاطب به قوما بأعيانهم .

احتج : بأن الخطأ جائز على كل واحد من الأمة ، فإذا (اجتمعوا) [٥] / جاز عليهم ماجاز على آحادهم ، لأنه يستحيل أن ١٣٦ ب
يجوز على كل واحد منهم الخطأ (ولا يجوز) [٦] على جماعتهم ، كما يستحيل أن يكون كل واحد منهم مصيبا وجماعتهم غير مصيبين وأن يكون كل واحد منهم أسود وجماعتهم غير سود .

---

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الاعتصام ، باب قول النبى ﷺ : لتتبعن سنن من كان قبلكم ، فتح البارى (٣٠/١٣) .
وأخرجه مسلم فى كتاب العلم ، باب اتباع سنن اليهود والنصارى (٢٠٥٤/٤) .
وأخرجه الترمذى فى كتاب الفتن . وقال : حديث حسن صحيح .
القذة : واحدة ريش السهم جمعها قذذ ، ويضرب مثلا للشيئين يستويان ولا يتفاوتان . انظر النهاية : ٢٨/٤ .

(٢) فى م ، ح .

(٣) أى أراد به بعض الأمة ، لا الأمة كلها ، والإجماع إنما ينعقد بالأمة .

(٤) سبق تخريجه . (٥) فى ظ : « اجتمعوا » .

(٦) فى ظ : « مايجوز » .

والجواب (أن المستحيل) [١] أن يكون كل واحد من الأمة يجوز عليه الخطأ فى الحكم الذى أجمعوا عليه ، [٢] ونحن لانقول : ذلك ، وإنما نقول : يجوز على الواحد الخطأ إذا انفرد ، وأما إذا كان واحدا من (الإجماع ، فلا يجوز عليه الخطأ فى الحكم الذى أجمعوا عليه) [٣] وغير ممتنع أن يجوز عليه الخطأ بانفراده ، ولا يجوز إذا كان مع الجماعة ، ألا ترى أنه يجوز لكل واحد بانفراده أن يختص بمأكول مخصوص فى يوم ، ولا يجوز أن يجتمع جميعهم على ذلك المأكول فى ذلك اليوم ، ويفارق مسألة (الاستشهاد) [٤] فإن هناك قلنا : كل واحد من الجماعة (أسود) [٥] أو كل واحد من الجماعة مصيب ، فكان الجميع كذلك ، وفى مسألتنا لانقول : كل واحد من المجتمعين يجوز أن يكون مخطئا ، فبان الفرق بينهما .

(جواب آخر) : [٦] أنه غير ممتنع أن تكون عصمة الأمة ثبتت بالشرع حال (الاجتماع) [٧] ، (وأن حال) [٨] الافتراق كما قلنا : كل واحد منهم لا يقع العلم بخبره ، فإذا أجمعوا (أوقع الله) [٩] العلم بخبرهم ، وكذلك كل جرعة خمر لا تسكر ، فإذا اجتمعت الجرع أحدث الله السكر عند ذلك ، وكذلك الطعام إذا كثر أشبع ، ولا يشبع اليسير ، كذا هاهنا .

---

(١) فى م ، ح .
(٢) مع كون جماعتهم غير مخطئين .
(٣) فى م ، ح .
(٤) فى ظ : « الاجتهاد » .
(٥) فى م ، ح .
(٦) فى م ، ح : « جواب آخر وهو أنه » .
(٧) فى ظ : « الإجماع » .
(٨) فى م ، ح : « دون حال » .
(٩) فى ظ : « وقع » .

احتج : بأن اتفاقهم لا يخلو أن يكون عن نص أو عن رأى ، فإن كان عن نص لا يجمعون على كتمانه ، وإن كان عن رأى فيجوز الخطأ على الرأى ، (ولأنهم) [١] مع (كثرة) [٢] عددهم لا يجوز أن يتفقوا على رأى واحد وإذا بطل الطريق لم يحصل الإجماع .

الجواب : أنه يحتمل أن يكون إجماعهم عن نص ، ولم ينقل اكتفاءا بالإجماع ، أو ينقل فيكون محتملا فيغنى الإجماع عن النظر فيه ، ويجوز اتفاقهم عن أمارة كما جاز اتفاق جماعة كثيرة عن شبهة .

احتج : بأنه لا طريق إلى معرفة أقاويل (جميع) [٣] المسلمين مع تباعد البلدان وكثرة الخلق ، ومالا طريق إلى معرفته لايجوز أن يتعبد بالرجوع إليه ، وقد أومأ أحمد رحمه الله إلى هذا فقال : من ادعى الإجماع فقد كذب لعل الناس قد اختلفوا ، هذه دعوى بشر المريسى [٤] والأصم [٥] وكذلك نقل المروزى [٦] قال كيف يجوز للرجل ، أن يقول : أجمعوا ، وفى رواية أبى الحارث : [٧] لا ينبغى لأحد أن يدعى الإجماع لعل الناس اختلفوا .

---

(١) فى ظ : « ولا يفهم » . (٢) فى ظ . (٣) فى م ، ح .

(٤) هو بشر بن غياث بن أبى كريمة فقيه معتزلى أخذ الفقه عن أبى يوسف صاحب أبى حنيفة ، وإليه ينسب الطائفة المريسية المرجئة ، قيل : أن أباه كان يهوديا ، وكان بشر من دعاة القول بخلق القرآن ، وحكم بكفره طائفة من الأئمة وقال عنه الذهبى : مبتدع ضال ، وكان لا يعرف النحو فيلحن لحنا فاحشا ، انظر : وفيات الأعيان (٢٧٧/١) ، ميزان الاعتدال (٢٧٧/١) ، وطبقات الشيرازى (١٣٨) .

(٥) هو عبد الرحمن بن كيسان أبو بكر الأصم ، وكان فقيها ورعا فصيحا ، وهو من رؤساء المعتزلة فى زمانه ، وله اختيارات فى أصول الفقه ، وله كتاب فى التفسير ، ومن تلاميذه إبراهيم بن علية ، انظر : لسان الميزان (٤٢٧/٣) ، فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة (٢٦٦) .

(٦) سبقت ترجمته . (٧) سبقت ترجمته .

الجواب : إن المعتبر عندنا بإجماع العلماء المجتهدين من أهل العصر ، وذلك ممكن ، لأن العلماء كالأعلام فى سائر البلاد يعرفون ، ويتوصل إلى أقوالهم ومذاهبهم بإنقاذ الإمام إلى البلاد وإحضار العلماء ، أو يتعرف أقوالهم بكتبهم وإشهاد الثقات عليهم فى ذلك .

فإن قيل : يجوز أن يكون منهم مأسور فى بلاد الشرك .

(قلنا) [١] : من أسر منهم لم يخف أمره على أهل بلده ، ويمكن التوصل إلى أخذ قوله ، فإن تعذّر لم ينعقد الإجماع ولأن الصحابة يمكن حصرهم ومعرفتهم ، وليس إجماعهم حجة عنده ،
١٣٧ أ فبطل تعلقه بالتعذر / إما كلام أحمد أراد به فى حق من لا معرفة له بأقوال الناس ولا عناية له بالاستخبار عن المذاهب ، إذا قال ذلك فهو كذب كبشر والأصم . أو قال ذلك على وجه الورع ، [٢] ولهذا قال فى رواية أبى طالب [٣] لا أعلم فيه اختلافا ، فهو أحسن من قوله

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) وكذلك حمل أبو يعلى إنكار الإمام على أحد المحملين ، واستدل على احتجاجه بالإجماع برواية الحسن بن ثواب ، فقال « أذهب فى التكبير من غداة يوم عرفة إلى آخر أيام التشريق » ، فقيل له : « إلى أى شيء تذهب ؟ » فقال : بالإجماع عمر وعلى وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس . وحمل ابن تيمية إنكاره على إجماع غير الصحابة ، أو غير القرون الثلاثة ، وقال : « لا يكاد يوجد فى كلامه احتجاج بإجماع بعد التابعين أو بعد القرون الثلاثة ، ومبنى هذا الحمل على أن من بعد الصحابة لا يمكن حصرهم . انظر العدة : ١٥٩أ ، والمسودة : ٣١٦ .

(٣) سبقت ترجمته .

إجماع الناس ، ولهذا نص على صحة الإجماع فى رواية عبد الله [(١)] وأبى الحارث فى الصحابة إذا اختلفوا لم يخرج عن أقاويلهم ، أرأيت إن أجمعوا له أن يخرج من أقاويلهم ؟ هذا قول خبيث ، قول أهل البدع [(٢)] .

احتج : بأنه اتفاق من أهل عصر ، فلم يكن حجة ، كاتفاق سائر الأمم .

الجواب : أن الإجماع طريقه الشرع ، والشرع ورد بعصمة أمتنا واتباع سبيلهم ، ولم يرد ذلك فى سائر الأمم ، لأن سائر الأمم يجوز نسخ شريعتهم ومجىء (نبى) [(٣)] بعد نبيهم ، فلم يحتاجوا إلى عصمة ، ولا يجوز ذلك فى شريعتنا ، بل هى مؤبدة ، فعصمت حتى لا يخرج الحق عن إجماعها ، ويبقى (شرعنا) [(٤)] مؤبدا . على أن بعض الشافعية قد منع ذلك ، [(٥)] وقال : سائر الأمم إجماعهم حجة ، وهو فاسد لما بيّنا ، والله أعلم بالصواب .

---

(١) هو عبد الله بن أحمد بن حنبل ، أبو عبد الرحمن ، كان إماما فى الحديث وعالما بعلله ، من أروى الناس عن أبيه ، لأنه سمع منه المسند والتاريخ والناسخ والمنسوخ وغيرها ، وكان ثقة ثبتا . توفى سنة ٢٩٠ هـ ببغداد .

انظر : ترجمته فى طبقات الحنابلة : (١٨٠/١) ، وشذرات الذهب (٢٠٣/٢) ، وتذكرة الحفاظ (٦٦٥/٢) .

(٢) تكملة الرواية : لا ينبغى لأحد أن يخرج من أقاويل الصحابة إذا اختلفوا . انظر : المسودة (٣٥١) .

(٣) فى ظ : « النبى » .

(٤) فى ظ : « شرعها » .

(٥) قال جماعة من الشافعية منهم أبو إسحاق الإسفراييني : أن إجماع الأمم السالفة حجة قبل نسخ ملتهم ، انظر : التبصرة (٣٥٧) ، وشرح الإسنوى (٢٧٥/٢) .

فصــل
الإجماع بماذا يكون ؟

يحصل باتفاق أهل العصر على فعل أو على قول ، ويفعله بعضهم ويظهر الباقون الرضا ، أو السكوت عن الإنكار من غير تقية ، أو يجمعون على ترك شيء أو إنكاره على رجل فعله .

مسألــة

المعتبر فى الإجماع بعلماء العصر من أهل الاجتهاد ، وبه قال أكثر العلماء ، وقال بعضهم يعتبر فى ذلك جميع الأمة ، فيدخل فى ذلك العوام ، وقال آخرون : يعتبر بالعلماء ومن ينسب إلى العلم ، كأصحاب الحديث الذين لايعرفون أحكام الفقه والرياضة فى الاجتهاد فيه ، ووجوه المقاييس ، وكذلك (المتكلمون) (١) الذين لايعرفون أحكام الفقه (٢) .

---

(١) فى ظ : « المتكلمين » .

(٢) اختلف العلماء فى هذه المسألة اختلافا كبيرا . ذهب الجمهور إلى عدم اعتبار العوام فى الإجماع ، وإنما المعتبر المجتهدون من الأمة . وذهب قوم فيهم القاضى أبو بكر الباقلانى إلى اعتبار موافقة العامى فى الإجماع ومخالفته مطلقا وهو اختيار الآمدى . وذهب قوم إلى اعتبارهم فى الإجماع العام ، وهو ماليس مقصورا على المجتهدين كالإجماع فى أمهات الشرائع ، وعدم اعتبارهم فى الإجماع الخاص ، وهو ما يختص بالرأى والاستنباط كفرائض الصدقات وغيرها . =

لنا : أن العامة ومن (ينتسب) [١] يجب (عليهم) [٢] تقليد المجتهدين من العلماء ، ولايجوز لهم الانفراد عنهم برأيهم ، فإذا أجمعت الأمة على شيء ، كان ذلك حكما (لازما) [٣] للعامة ، فدخلوا فيه تبعا ، وصار إجماعا لأن الإجماع إنما يكون حجة معصومة عن دليل ، ولا يصح من العامة إقامة الدليل ، فلا اعتبار بهم فى ذلك وصاروا كالصبيان والمجانين .

احتج المخالف : بقوله تعالى ﴿ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَاتَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيراً ﴾ [٤] ، وبقوله عليه السلام : « أمتى لاتجتمع على ضلالة » ، [٥] وهم من أمته .

(الجواب) [٦] : إن سبيل المؤمنين ماأجمعت عليه العلماء ، فإن العامة يلزمهم اتباعهم فى ذلك ، وكذلك من لا يعرف الفقه من أصحاب الحديث وغيرهم ، ولأن الآية والخبر مخصوصان بالاتفاق ، فإنه لا يعتبر فى ذلك الصبيان والبُله وإن كانوا من جملة الأمة والمؤمنين ، ولذلك لا يعتبر بالعامة .

= وذهب قوم إلى اعتبار الأصولى فى الفروع دون الفقيه فى الفروع . وذهب قوم إلى اعتبار الفقيه فى الفروع دون الأصولى .

انظر : الأحكام (٢٠٤/١) ، وحاشية العطار (١٨٥/٢) ، والتغرير والتجبير (٨٠/٢) ومختصر ابن الحاجب (٣٣/٢) .

(١) فى م ، ح : « ذكر » . (٢) فى م ، ح : « عليه » .

(٣) فى م ، ح .

(٤) سورة النساء ، الآية ١١٥ .

(٥) سبق تخريجه .

(٦) فى ح ، م : « والجواب عنه » .

احتج : بأن من عرف أصول الفقه أمكنه ردّ فروعه إليه ، وكذلك من سمع الحديث تنبه به على الأحكام .

فوجب أن يعتبر بقوله كمن عرف أصول الفرائض يعتبر بقوله فى ذلك ، (وإن لم يعرف من فروعها) [١] .

(الجواب) [٢] : أنه ليس الأمر على ذلك ، لأن من لا يعرف
١٣٧ ب الأحكام لا يمكنه معرفة النظير / فيقيس عليه النظير كمن عرف ، اللغة والحساب والنطق ، وكذلك من لا يعرف المعانى والمقاييس ، من أصحاب الحديث ، لايمكنه [٣] أن يقيس ، (ولهذا) [٤] لا يجوز لهم الفتوى فى الحادثة (فهم) [٥] كالعامة سواء . وفارق من عرف أصول الفرائض ، فإنه يجوز له الفتوى ، لأن فروعها تعرف بالحساب ومعرفة أصولها .

فصل

هل [يعتد] [٦] (فى الإجماع) [٧] بأهل الضلال والفسق ، قال شيخنا [٨] لا يعتد بهم وحكاه عن الرازى [٩] والجرجانى [١٠]

---

(١) فى م ، ح .　　(٢) فى م ، ح : « الجواب عنه » .

(٣) فى م ، ح : « لا يمكن » . (٤) فى ظ : « وكذلك » .

(٥) فى م ، ح .

(٦) فى كل النسخ يعتبر ، والصواب ما أثبته ، لأن يعتبر لا تتعدى بفى والباء معا .

(٧) فى ظ : « بالإجماع » .

(٨) انظر : رأيه فى العدة (١٧٠ب) .

(٩) سبقت ترجمته .

(١٠) هو محمد بن يحيى الجرجانى ، أبو عبد الله من أعلام الحنفية ، وعد من أصحاب التخريج فى المذاهب وتفقه على أبى بكر الرازى ، ومن مصنفاته :=

وعن أبى سفيان [١] السرخسى وجماعة من المتكلمين [٢] : **أنه يعتد** بهم والصحيح عندى أنه إذا كان من أهل الاجتهاد وارتكب بدعة كفربها لم يعتد بخلافه ، وإن لم يكفر بها اعتد بخلافه ، وهو محكى عن الإسفراييني ولم أجد هذه المسألة فى كتاب شيخنا [٣] .

لنا : أن طريق الإجماع السمع ، وأدلة السمع لا تتناول الكافر وتتناول (المؤمن) [٤] والفاسق الملّى مؤمن على أصلنا ، فدخل فى قوله [٥] تعالى : ﴿ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ، وقوله : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ وقوله عليه السلام : « أُمتى لاتجتمع على خطأ » وهذا الاسم يشمل الفاسق ويخرج منه الكافر ، ولأن الفاسق فى باب الإجماع

= ترجيح مذهب أبى حنيفة . توفى سنة (٣٩٧ هـ) انظر : ترجمته فى الفوائد فى تراجم الحنفية (٢٠٢) والجواهر المضيئة (٢٤/٢) ، وطبقات الشيرازى (١٤٥) .

(١) سبقت ترجمته .

(٢) نقل ذلك عنهم أبو يعلى فى العدة (١٧٠ب) .

(٣) وهو رأى إمام الحرمين أيضا . انظر : البرهان (٦٥٠/٢) وهو الأستاذ إبراهيم بن محمد بن مهران ، أبو إسحاق الإسفراييني كان فقيها أصوليا ومتكلما ، شافعى المذهب ، اتفق على إمامته وفضله وتقدمه على أقرانه ، وكان صاحب ورع وزهد ، ومناظر قوى الحجة ناظر القاضى عبد الجبار يوما فأفحمه ، وله مصنفات منها : تعليق فى أصول الفقه ، والجامع فى أصول الدين ، توفى سنة (٢١٨ هـ) . انظر ترجمته : طبقات الشافعية (٢٥٦/٤) ، وطبقات الشيرازى (٢٢٦) ، وفيات الأعيان (٢٨/١) وشذرات الذهب (٢٠٩/٣) .

(٤) فى ظ : « المؤمن » .

(٥) فى م ، ح : « فدخل فى الأدلة وهى » .

معصوم ، [١] بدليل قوله عليه السلام : « أمتى لا تجتمع على خطأ » وإن كان فى غير الإجماع غير معصوم ، ألا ترى أن الواحد (منا) [٢] يجوز عليه الخطأ فى غير باب الإجماع وبكونه فى الإجماع نقول : هو معصوم من الخطأ فلا يجوز عليه ، وكذلك الفاسق فى التواتر يسمع خبره وفى الآحاد لايسمع (خبره) [٣] ، لأنه معصوم مع الجماعة ، غير معصوم وحده كذا فى مسألتنا .

احتج المخالف بقوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ فجعلهم وسطا وشهودا ، والوسط العدل ، والفاسق غير عدل ، ولا هو من أهل الشهادة ، فلم يعتد به فى الإجماع .

الجواب : إن الآية حجتنا ، لأنه جعل الأمة جميعها وسطا ، أى عدولا على الأمم ، فكل داخل (فى) [٤] جملتها يجب أن يعتد بإجماعه (معها) [٥] .

فإن قيل : فمن أتى بما يكفر من الأمة أيضا .

(قلنا) [٦] : (ذاك خرج) [٧] عن الأمة ، لأن الأمة عبارة عن المؤمنين .

احتج : بأن من لاتقبل شهادته فى حق خاص ، أو خبر خاص لم يعتد به فى الإجماع .

الجواب : ماذكرنا من أن الأمر (هو) [٨] غير معصوم فيه

---

(١) الفاسق من حيث ذاته ليس بمعصوم ، لكن الهيئة المجتمعين بما فيهم الفاسق معصومة .
(٢) فى م ، ح .
(٣) فى م ، ح .
(٤) فى ظ : « من » .
(٥) فى م ، ح .
(٦) فى ظ : « ذلك يخرج » .
(٧) فى م ، ح .
(٨) فى م ، ح .

وهو مع الإجماع معصوم بدليل ماذكرنا ، ونزيد فتقول : الإجماع حجة يلزم بها الأحكام وقد يعصم الإنسان فيما يلزم به الحكم ، (وإن لم يعصم) (١) فى غيره ، ألا ترى أن الأنبياء عليهم السلام معصومون فيما يخبرون به من الشرع ، وإن جاز عليهم الخطأ فى غير ذلك ، (وقد) (٢) دلت الدلالة على ذلك بقوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ (٣) وقوله : ﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ ﴾ (٤) أى علم ، وقوله : ﴿ وَخَرَّ مُوسَى صَعِقاً فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ ﴾ / (٥) ، وقوله سبحانه ﴿ عَفَا اللهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ ﴾ (٦) ١٣٦أ
وغير ذلك .

احتج : بأن كونهم من جملة المجمعين يقتضى مدحهم ، وكونهم فساقا يقتضى ذمهم ، والمدح والذم لايجتمعان فى حالة واحدة .

الجواب : أن هذا ممتنع ، (لأن الفاسق المليّ) (٧) مؤمن بإيمانه وهى صفة مدح ، وفاسق بكبيرته وهى صفة ذم ، فكذا (٨) هاهنا (وهو ممدوح لأنه من جملة المؤمنين وأهل الاجتهاد ومذموم بارتكاب كبيرة) (٩) وذلك لايقدح فى الإجماع ، لأن الكبيرة مما ينفرد بها ، وكونه مع الإجماع وهو معصوم فيه على (مامضى) (١٠) . والله أعلم .

---

(١) فى ظ : « وإن لم يلزم » .
(٢) فى م ، ح .
(٣) سورة طه ، الآية ١٢١ .
(٤) سورة صٓ ، الآية ٢٤ .
(٥) سورة الأعراف ، من الآية ١٤٣ .
(٦) سورة التوبة ، الآية ٤٣ .
(٧) فى م ، ح .
(٨) فى ظ : « وكذلك » .
(٩) فى م ، ح .
(١٠) فى ظ : « على ما أمر الله » .

مسألــة

إجماع أهل كل عصر حجة [(١)] فى ظاهر كلامه فى رواية المروزى وقد وصف أخذ العلم فقال : ينظر ماكان عن رسول الله ﷺ ، فإن لم يكن فعن أصحابه فإن لم يكن فعن التابعين ، وبه قال عامة العلماء ، [(٢)] وقال داود [(٣)] وجماعة من أهل الظاهر [(٤)] : لايعتد بإجماع غير الصحابة وقد أومأ إليه أحمد فى رواية أبى داود : الاتباع أن يتبع الرجل ماجاء عن رسول الله ﷺ) وعن أصحابه وهو بعد [(٥)]

---

(١) انظر ذلك فى العدة : ١٦٢أ ، والمسودة (٣١٧) ، والروضة (١٤٧) .

(٢) انظر : ذلك فى الإحكام للآمدى (٢٠٨/١) ، وتيسير التحرير (٢٤٠/٣) .

(٣) هو داود بن على بن حلف ، أبو سليمان ، وكان حافظا مجتهدا صاحب مذهب مستقل يعرف اتباعه بالظاهرية ، وكان زاهدا ورعا متواضعا ويقال : أنه يحضر فى مجلسه أربعمائه صاحب طيلسان أخضر ، وانتهى إليه رئاسة العلم ببغداد وصنف كتابا فى فضائل الشافعى والثناء عليه ، وقيل أنه كتب ثمانية عشر ألف ورقة . انظر ترجمته : طبقات الشافعية (٢٨٤/٢) ، وميزان الاعتدال (١٤/٢) ، وطبقات الشيرازى (٩٢) ، وشذرات الذهب (١٥٨/٢) ، وفيات الأعيان (٢٥٥/٢) .

(٤) انظر : رأى داود فى المستصفى (١٨٩/١) ، والإحكام للآمدى (٢٠٨/١) ، وتيسير التحرير (٢٤٠/٣) والإحكام فى أصول الأحكام (٥٠٩/٤) .

وقال ابن حزم : قال أبو سليمان وكثير من أصحابنا : لا إجماع إلا إجماع الصحابة رضى الله عنهم . وأما ابن حزم فرأيه ورأى الجمهور ، انظر : الأحكام (٤٩٤/٤) .

(٥) فى م ، ح : « وهو فى التابعين » .

فى التابعين مخير ، إلا أن شيخنا قال : [١] هو محمول على آحادهم .

وجه الأول : أن أدلة الإجماع لا تخص (عصرا دون عصر) [٢] ، مثل قوله تعالى : ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (لأن فى كل عصر مؤمنين) [٣] ، وقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً ﴾ وقوله : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ وقول النبى ﷺ : « أمتى لا تجتمع على خطأ » وهم أمته ، ولأنه لما كان العصر الثانى كالأول فى رواية الأخبار كذلك فى الإجماع .

واحتج المخالف : قوله : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً ﴾ وهذا خطاب مواجهة يتناول الصحابة بحضورهم دون غيرهم .

الجواب : أن هاتين الآيتين عامة فى الكل ، وليست (بخاصة) [٤] فيمن حضر نزولها ألا ترى أن من أسلم بعد نزول الآيتين وصحب الرسول عليه السلام دخل فى ذلك وإن لم يكن مخاطبا عند نزولها .

جواب آخر : أنه ليس يخلو [٥] أن يراد بالآيتين من حضر من الصحابة عند حدوث الحادثة ، ولا يعتبر من تقدم موته ، (فذلك) [٦] يدل على أنه لا اعتبار بإجماع من حضر نزول الآيتين وهو قولنا .

---

(١) انظر ذلك فى العدة : ١٦٢/أ . (٢) فى ظ : « عددا دون عدد » .
(٣) فى كل النسخ : « لأن كل عصر مؤمنين » .
(٤) فى ظ : « خاصة » . (٥) أى : « لا يخلو » .
(٦) فى ظ : « فكذلك » .

أو يعتبر بمن مات فى الإجماع ، فهذا يمنع من كون إجماع الصحابة حجة ، لأن من مات منهم لاقول له فى الحادثة ، وهو معتبر وقد تعذّر قوله فلم ينعقد الإجماع ، على أن الأمة عبارة عن كل من صدق الرسول ﷺ بدليل أن المسلمين بأجمعهم يدعون لأمة محمد ﷺ ولا يريدون صحابته دون غيرهم ، إلا أنّا لو اعتبرنا ذلك لم يكن الإجماع حجة من وجهين : أحدهما : أنه لايمكن (اجتماع) (١) كل الأمة فى حادثه تحدث ، لأن من سبقها قد مات قوله ، ومن لم يخلق لا قول له .

والثانى : إنّا إذا اعتبرنا جميع المكلفين إلى انقضاء التكليف ، لم يكن بعدهم تكليف يحتاج فيه إلى إقامة الحجة بالإجماع ، فإذا بطل اعتبار الجميع ثبت أن المراد (إجماعهم) (٢) على الحادثة فى كل عصر حدثت فيه الحادثة .

(وجواب آخر) : (٣) أنه لا يمتنع أن يكون خطاب خاص ويدخل فيه الكل كقوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ ، (٤) وقوله : ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ (٥) وغير ذلك .

واحتج : بأنه قد ثبتت عصمة الصحابة (٦) ولم تثبت عصمة غيرهم فمن ادعى لغيرهم عصمة فعليه الدليل .

---

(١) فى ظ : « الاجتماع » .

(٢) فى ظ : « بإجماعهم » .

(٣) فى م ، ح : « وجواب آخر هو : أنه » .

(٤) سورة البقرة ، الآية ٤٣ .

(٥) سورة البقرة ، الآية ١٨٥ .

(٦) فى ظ : « أصحابه » .

والجواب : أن مادل على عصمة الصحابة دل على عصمة أهل / كل عصر ، لأن الأدلة عامة على مابّينا . ١٣٧ ب

فإن قيل : ليست عامة ، لأن الخطاب كان للصحابة ، فقد تقدم جوابه .

احتج : (بأن الصحابة) (١) شاهدوا التنزيل وحضروا الوحى ، ولهذا قال عليه السلام : « أصحابى كالنجوم بأيهم اقديتم اهتديتم » (٢) .

الجواب : إن هذا لايوجب أن يكون إجماعهم حجة دون غيرهم ، لأن الأدلة الموجبة تكون الإجماع حجة ، ليست ماذكرتم ، فأما قوله : بأيهم اقتديتم اهتديتم ، (فيتناول) (٣) آحادهم ، وليس الكلام فى آحادهم ، على أن المراد بذلك حث العامة على قبول فتوى كل واحد منهم (٤) .

---

(١) فى ظ : « بأنهم » .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) فى كل النسخ يتناول : والصحيح فيتناول .

(٤) اختلف الأصوليون فى دلالة هذا الحديث . منهم من يرى أن الحديث يدل على حجية قول الصحابى ، لأنه نص على أن الاقتداء بأيهم يؤدى إلى الاهتداء إلى الحق . انظر : نهاية السول (١٤٤/٣) ، ومنهم من يرى : أن الخطاب موجه إلى عوام الصحابة أن يقلدوا مجتهديهم . انظر : مختصر ابن الحاجب (٨٧/٢٠) ومنهم من يرى أن الخطاب موجه إلى من فى عصر الصحابة وليس بصحابى أن يتبع الصحابة . انظر : المعتمد (٩٤٦/٢) .

ومنه : من يرى أن فى دلالته احتمالا ، لأنه يحتمل أن يكون المراد بالاقتداء بهم : اتخاذ قولهم حجة أو الاقتداء بهم فى روايتهم . انظر : الإحكام للآمدى (١٣٤/٤) ومنهم من قال : الاقتداء بهم الجرى على طريقتهم فى الوصول إلى الصواب . بالاجتهاد لاستنباط الأحكام . لا فى الاحتجاج بأقوالهم . أصول السرخسى (٧٧/٢) .

واحتج : بأنه لو كان قول التابعين حجة لكانوا إنما صاروا إليه بنص أو أمارة ، ولو كان ذلك لم يخف عن الصحابة ، وإن جوّزنا أن يخفى جعلنا للتابعين مزية على الصحابة ، وهذا لا يجوز .

والجواب : أنه إذا حدثت حادثة فى زمان التابعين احتاج التابعون إلى التصفح وطلب الدلالة والنص ، فإذا وجدت انعقد الإجماع عليها ، ولم يكن نقض على الصحابة ، لأن الحادثة ماحدثت فى وقتهم ، على أنها لو حدثت فى وقتهم جاز أن يكونوا (لم يفحصوا أو فحصوا) [١] يسيرا فلم (يظفروا) [٢] ، فلما جاء التابعون أمعنوا فى الفحص واجتهدوا فى الطلب ، فظفروا [٣] (بالنص أو الدلالة) [٤] .

مسألـة

إذا أجمع أهل عصر (على الحادثة) [٥]إلا الواحد (والاثنين) [٦] ، لم ينعقد الإجماع ، [٧] وبه قال

---

(١) فى ظ : « لا يصفحوا أو يصفحوا » .

(٢) فى ظ : « يظنوا » .

(٣) هذا لا يصلح جوابا : لأنه لا يقتضى نفى مزية التابعين على الصحابة ، بل يثبت لهم المزية عليهم ، لأنه يدل على أن الصحابة قصروا فى الفحص عن الدلالة والنص مع الحاجة ، وجدّ التابعون فى الطلب . أو الفحص فوجدوا .

(٤) فى ظ : « بالنص والدلالة » .

(٥) فى م ، ح .

(٦) فى ظ : « الاثنان » .

(٧) وقال أبو يعلى أن هذا الرأى أصح الروايتين عن أحمد . انظر : العدة (١٦٧أ) والروضة (١٤٢) والمسودة (٣٢٩) .

أكثرهم ، (١) وقال محمد بن جرير (٢) صاحب التاريخ ، وأبو الحسين الخياط . (٣) والرازى : (٤) ينعقد الإجماع . وقد أومأ إليه أحمد (٥) .

---

(١) انظر : ذلك فى الإحكام للآمدى (٢١٣/١) ، ومختصر ابن الحاجب (٣٤/٢) ، وكشف الأسرار (٢٤٥/٣) ، وأصول السرخسى (٣١٦/١) ، وتيسير التحرير (٣٦/٣) .

(٢) نقل عنه هذا الرأى الإمام الجوينى والآمدى : انظر : البرهان (٧٢١/١) ، والإحكام (٢١٣/١) .

وهو محمد بن جرير بن يزيد ، أبو جعفر الطبرى ، علم من أعلام الإسلام وإمام مجتهد ولم يقلد أحدا ، وقال فيه الذهبى : ثقة صادق فيه تشيع يسير ، وقال : من كبار أئمة الإسلام المعتمدين ، ولا ندعى عصمته من الخطأ ، وقال فيه ابن خزيمة : ما أعلم على الأرض أعلم من محمد بن جرير وأثنى عليه ابن تيمية فى تفسيره للغاية . وله عدة مصنفات ، منها تفسيره الذى لا نظير له وبه صار إمام المفسرين ، وتاريخه الذى ألفه فى عشرة مجلدات ، ولد عام ٢٢٤ هـ ، وتوفى سنة ٣١٠ هـ .

انظر : ترجمته فى وفيات الأعيان : (١٩١/٤) ، وميزان الاعتدال (٤٩٨/٢) وشذرات الذهب (٢٦٠/٢) ، وطبقات الشافعية (١٢٠/٣) ، وطبقات الشيرازى (٩٣) .

(٣) نقل عنه هذا الرأى أبو الحسين البصرى والآمدى ، انظر : المعتمد (٤٨٦/٢) والإحكام (٢١٣/١) .

(٤) رأى الرازى : أن الواحد إذا خالف الجماعة ، فإن سوّغوا له الاجتهاد وأنكروا عليه قوله ، فإنه يثبت حكم الإجماع بدون قوله . انظر : أصول الجرصاص الورقة (٢٢٤) ، وأصول السرخسى (٣١٦/١) وكشف الأسرار (٢٤٥/٣) ، والتقرير والتجبير (٩٣/٣) .

(٥) انظر :الرواية فى العدة (١٦٧أ) .

وجه الأول : قوله تعالى : ﴿ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ فذكره بلام الجنس ، وهى تعم (جميع أهل العصر) [١] .

فإن قيل : لام الجنس لاتعم إنما تقتضى الجمع .

قلنا : قد دللنا على ذلك [٢] ، ثم قول الثلاثة لا يجب اتباعه بالإجماع ، وهذه الآية مما توجب الاتباع ، فثبت أن المراد بها ماذكرنا .

ودليل آخر : قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ ، وقول النبى ﷺ : « أمتى

---

(١) فى ح : « جميعهم » .

هناك آراء أخرى فى المسألة :

الأول : قال بعضهم : إن سوغت الجماعة الاجتهاد فى المذهب المخالف ، كان خلافه معتدا به ، كخلاف ابن عباس فى العول ، وإن أنكرت الجماعة عليه ذلك كخلاف ابن عباس فى المتعة ، والمنع من تحريم ربا الفضل لم يكن خلافا معتدا به ، وهو قول أبى بكر الرازى والجرجانى من الأحناف وهو اختيار بعض متأخريهم .

الثانى : قال بعضهم قول الأكثر حجة وليس بإجماع .

الثالث : وقال البعض : لا يعتد بمخالفة الواحد ، وإنما يعتد بمخالفة الاثنين فما فوق .

الرابع : وقال قوم : لا يعتد بمخالفة الاثنين ، وإنما يعتد بمخالفة الثلاثة فما فوق .

الخامس : وقال آخرون : إن كان الأقل بلغ عدد التواتر منع خلافه من انعقاد الإجماع وإلا فلا .

انظر : أصول السرخسى (٣١٦/١) ، وكشف الأسرار (٢٤٥/٣) ، والتقرير والتجبير (٩٣/٣) ، وجمع الجوامع مع حاشية العطار (٢١٢/٢) .

(٢) وذلك فى أول باب الإجماع فى أدلة حجية الإجماع .

لا تجتمع على ضلالة » لايتناول إلا جميع أهل العصر ، لأن أكثرهم بعض الأمة .

فإن قيل : أن الأمة تقع حقيقة . على جماعة المؤمنين ، وإن شذ منهم الواحد والاثنان كما يقول الإنسان : « لحيته سوداء » (وإن كان) [١] فيها شعرات بيض ، وكذلك يقول (الإنسان) : [٢] رأيت أسود ، وفيه بياض . ويقول : أكلت رمانة ، وإن سقط منها حبات لم يأكلها .

(قلنا) [٣] : لا نسلم ذلك ألا ترى أنه يجوز النفى فنقول : هؤلاء [ليسوا] كل الأمة ولا جميع أهل العصر ، فإما قوله أكلت الرمانة ولحيته سوداء ، ويريد معظمها ، فهو مجاز لا حقيقة ، أو يريد بذلك : أنها سوداء فى رأى العين ، وكذلك أكلت الرمانة على ماجرت العادة فى الأكل ، وليس ينفك فى الغالب أن يسقط منها حبات ، فيكون ذلك خارجا من وضع اللغة بالعرف ، وليس إذا نقل ذلك بالعرف يجب نقل غيره .

دليل آخر : أن فى الصحابة رضى الله عنهم من تفرد بمسائل فى الفرائض خالف [٤] عليها الجماعة ولم ينكر عليه ، كتفرد ابن عباس وابن مسعود ، ولو كان الإجماع انعقد دونهم . لأنكر عليهم ، وكذلك الصديق رضى الله عنه خالف [٥]الصحابة فى قتال مانعى الزكاة ، فناظروه .

---

(١) فى ظ : « وكان » . (٢) فى م ، ح .
(٣) فى ظ : « قيل » . (٤) فى ظ : « خالفه » .
(٥) فى م ، ح : « مخالف » .

١٣٨ أ واحتج عليه عمر رضى الله عنه بقوله ﷺ : / « أُمرت أن أُقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم » [١] ، فقال قد قال إلا بحقها والزكاة من حقها ، ولم يحتجوا عليه بأن إجماعهم حجة عليه .

دليل رابع : أنه لا فرق فى العقل بين هذه الأمة وسائر الأمم ، وإنما الشرع عصم إجماعنا ، فإذا وقع الاختلاف بقى على مقتضى (العقل) [٢] فى أنه يجوز عليهم الخطأ .

ودليل خامس : أنه لا فرق فى العقل والشرع بين الاثنين والثلاثة والأربعة والخمسة فلِمَ شرطتم الاثنين ؟

احتج المخالف : بقول النبى ﷺ : « عليكم بالسواد الأعظم » [٣] (وجميع) [٤] أهل العصر إلا الاثنين هم السواد الأعظم .

والجواب : أنّا لا نسلم بل السواد الأعظم (هو المتناهى فى العظم وذلك يقتضى جميع أهل العصر ، لأنه لا سواد أعظم) [٥] من ذلك .

---

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الزكاة ، باب وجوب الزكاة . انظر : فتح البارى (٢٦٢/٣) وأخرجه مسلم فى كتاب الإيمان ، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله . صحيحه (٥١/١) . وأخرجه أبو داود فى كتاب الجهاد ، باب ما يقاتل عليه المشركين . السنن (١٠١/٣) .

(٢) فى م ، ح .

(٣) جزء من حديث سبق تخريجه .

(٤) فى م ، ح .

(٥) فى م ، ح .

جواب آخر : أنه لو جاز حمله [١] على الأكثر ، لجاز حمله على الزائد على النصف بالواحد والاثنين .

فإن قيل : فلو أراد الجميع لم يكن فى العصر من يقول (له) [٢] عليكم بالسواد الأعظم ، فلا يكون حجة على أحد [٣] .

قلنا [٤] : يجوز أن يكون خطابا لمن يأتى بعدهم ، (ممن) [٥] لا ينعقد بهم الإجماع [٦] .

احتج بقوله عليه السلام : « عليكم بالجماعة » [٧] .

الجواب : أنه أراد الجميع ، ثم هذا يقتضى أن يتبع إذا خالف الأربعة والخمسة وأكثر .

احتج : بأن خلافة أبى بكر رضى الله عنه ثبتت بالإجماع وإن كان ما دخل فيه علىّ وسعد بن عبادة [٨] .

---

(١) فى ظ : « حكمه » . (٢) فى م ، ح .

(٣) معناه أن التعبير بالسواد الأعظم يقتضى أن تكون الأمة فريقان : فريق يعتد به الإجماع وآخر يقال له : عليكم بالسواد الأعظم ، ولو كان المراد الجميع لم يصح هذا القول .

(٤) فى ظ : « قيل » .

(٥) فى م ، ح : « ثم » .

(٦) وأيضا للعوام فى عصرهم أن يتبعوا : أهل الاجتهاد المجمعين .

(٧) جزء حديث سبق تخريجه . وجه الاستدلال بالحديث : أن الحديث يتناول أهل العصر إلا الواحد والاثنين . انظر : المعتمد (٤٨٨/٢) .

(٨) انظر : قصة عدم مبايعة سعد بن عبادة لأبى بكر رضى الله عنهما فى تاريخ الطبرى : ٢٢٢/٣ وأما مبايعة على له ، روى الطبرى أنه أسرع إلى مبايعته عندما جلس أبو بكر للبيعة العامة وكذلك روى ابن كثير عدة روايات فى مبايعة علىّ رضى الله =

الجواب : إن من أصحابنا من قال : (خلافة أبي بكر) [١] ثبتت بالنص الخفى ، وهو تقديمه فى الصلاة لا بالإجماع ، ومنهم من قال : بالإجماع واعتذر [٢] بأن عليا ما خالف رضى الله عنه ، (وأكثر ما قيل فيه) [٣] : أنه لم يحضر ثم حضر وبايع ، وأما سعد فظن أن الأمر يعقد له ، فلما روى أبو بكر رضى الله عنه « الأئمة من قريش » [٤] سكت ، وعلى أنه قد قيل : الإجماع على أبى بكر انعقد فى زمن عمر رضى الله عنه ، لأن سعدا مات فى أيامه ، وقيل : قتل فلم يبق مخالف ، ولأن هذه أخبار آحاد فلا يثبت بها هذا الأصل .

واحتج : بأن الواحد إذا خالف سمى شاذا ، وهو اسم ذم ، ولهذا أنكرت الصحابة على ابن عباس قوله فى الربا .

الجواب : أنّا لا نسلّم أن الواحد يسمى شاذا إلا إذا خالف بعد الوفاق ، على أن الصحابة أنكرت عليه لأجل خبر أبى سعيد لا لإجماعها .

= عنه ، وأيد ذلك بأنه اللائق به ولشهوده الصلوات معه وخروجه إلى ذى القصة ، وحمل ما قيل أنه بايعه بعد وفاة فاطمة على بيعة ثانية أزالت ما وقع من وحشة بسبب الكلام فى الميراث ومنعه إياهم بالنص عن رسول الله ﷺ . انظر : البداية والنهاية ٣٠٢/٦ .

(١) فى ظ : « خلافته » .

(٢) فى ظ : « احتج » .

(٣) فى ظ : « وأكثر ما فيه » .

(٤) أخرجه الحاكم من حديث على رضى الله عنه ، كتاب معرفة الصحابة باب فضائل قريش : ٧٦/٤ وأخرجه الطبرانى فى الصغير والأوسط . انظر : مجمع الزوائد ١٩٢/٥ وبمعناه ورد فى صحيح البخارى فى كتاب الأحكام وصحيح مسلم فى كتاب الإمارة ، باب الناس تبع لقريش فى الخلافة .

احتج : بأن العلم يقع بخبر أهل العصر إلا الواحد والاثنين ، فكذلك [١] الإجماع .

الجواب : (إن هذا) [٢] جمع بغير علة ، على أن أهل بلد إذا كان جمعه كثيرا لا يتفقون على الكذب ، وإن لم ينعقد الإجماع لهم ، لأن الخبر يقع عن مشاهدة عصمته عن الخطأ ، ولأن الأخبار تقف على غلبة الظن ، (والظن يقوى بالجماعة) [٣] إلا النفر ، والإجماع يقع (عن العصمة) [٤] ولا نسلم أن لغير « إجماع الكل » [٥] عصمة يؤكد ما ذكرنا ، (إنّا نرجح فى الخبر) [٦] رواية عشرة على خمسة ، ولا ينعقد الإجماع بمثل ذلك ، (والله اعلم) [٧] .

مسألة

إذا حضر المجتهد من التابعين مع الصحابة فى وقت الحادثة (فخالفهم) [٨] ، لم ينعقد الإجماع أومأ إليه فى رواية عبد الله ابنه ، [٩] وبه قال عامة الفقهاء والمتكلمين [١٠] ، وقال

---

(١) فى ظ : « ولذلك » . (٢) فى ظ : « إنه » .

(٣) فى ظ : « وهو يقوى بالجماعة » . (٤) فى ظ : « على العصمة » .

(٥) فى ظ : « الإجماع الكل » وفى م ، ح : « إجماع » .

(٦) فى ظ : « إنّا نؤكد رواية عشرة على خمسة » .

(٧) فى م ، ح . (٨) فى ظ : « فى الفهم » .

(٩) وهو اختيار ابن عقيل وابن قدامة المقدسى ، انظر : الروضة (١٣٩) ، والمسودة (٣٣٣).

(١٠) وهو رأى الحنفية والمالكية وجمهور الشافعية ، انظر : فواتح الرحموت (٢٢١/٢) وتنقيح الفصول (٣٣٥) ، والإحكام للآمدى (٢١٨/١) ، وحاشية العطار (١١٢/٢) وأما إذا بلغ التابعى الاجتهاد بعد انعقاد الإجماع ، فاعتبار مخالفته =

شيخنا [١] وبعض الشافعية : [٢] ينعقد (الإجماع) [٣] ولا يلتفت إلى خلافه ، (وقد) [٤] أومأ إليه (أحمد رضى الله عنه) [٥] فى رواية أبى الحارث [٦] وغيره ، وهى اختيار الخلّال [٧] .

وجه الأول : أن الأدلة الإجماع لا تتناولهم إلا معه ، ولأنه أحد
١٣٧ ب المجتهدين فجرى مجرى / الحدث من الصحابة إذا خالف ، (يؤكد هذا أن الاعتبار بالاجتهاد فى الاجتهاد لا فى الصحبة ، ولهذا لا يعتد بمن صحب ولا يكون مجتهدا ، ويقبل إجماع المجتهدين من غير

= مخالفته وعدم اعتبارها مبنى على الخلاف فى اشتراط انقراض مجتهدى العصر فى صحة الإجماع ، فمن اشترط اعتبر مخالفته ومن لم يشترط لم يعتبر .

انظر : مختصر ابن الحاجب (٣٥/٢) ، والإحكام للآمدى (٢١٨/١) ، وحاشية العطار (١١٢/٢) .

(١) وقال : وهو أصح الروايتين . انظر العدة : ١٧١ب .
(٢) انظر : رأيهم فى التبصرة (٣٨٤) .
(٣) فى م ، ح .
(٤) فى م ، ح .
(٥) فى م ، ح .
(٦) انظر : روايته فى العدة : ١٧٢أ . وترجمته سبقت .

(٧) هو أحمد بن محمد بن هارون ، أبو بكر الخلّال ، كان فقيها ومحدثا واسع العلم شديد الاعتناء بالآثار ، قام بجمع مذهب الإمام وتصنيفه وترتيبه . وله عدة مصنفات قيمة ، منها : السنة فى ثلاث مجلدات ، والجامع لعلوم أحمد ، والعلل فى عدة مجلدات : توفى سنة (٣١١ هـ) . انظر : ترجمته طبقات الحنابلة (١٢/٢) ، وشذرات الذهب (٢٦١/٢) ، وتذكرة الحفاظ (٧٨٥/٣) ، وطبقات الفقهاء (١٧١) .

الصحابة) (١) ، وإن لم يكونوا صحبوا ولهذا (المعنى) (٢) قال ﷺ : « فربّ حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه » (٣) وإذا ثبت هذا ، فالتابعى مجتهد فاعتبر به .

احتج المخالف بقوله تعالى : ﴿ لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً ﴾ وهذا خطاب الصحابة .

الجواب : أن المراد به أهل كل عصر ، بدليل أنه لا يختص الصحابة بالإجماع دون بقية الأعصار ، أو نحمله على رواية الأخبار بدليلنا .

احتج : بأن عليا نضر الله وجهه نقض حكم شريح (٤) حين حكم فى ابنى عم : أحدهما أخ لأم أن المال كله للذى هو أخ (٥) ، وعائشة أنكرت على أبى سلمة (بن عبد الرحمن بن عوف) (٦) حين

---

(١) فى م ، ح . (٢) فى م ، ح . (٣) سبق تخريجه .

(٤) شريح بن الحارث بن القيس الكندى ، أبو أمية ، من كبار التابعين أدرك الجاهلية استقضاه عمر رضى الله عنه على الكوفة ، كان أعلم الناس بالقضاء وصاحب فطنة وذكاء وعدل فى قضائه ، وبقى فى القضاء خمسا وسبعين سنة ، ثم استعفى الحجاج فأعفاه ، فلم يقض حتى مات سنة ٨٧ هـ . انظر : ترجمته فى طبقات الشيرازى (٨٠) ، وفيات الأعيان (٤٦٠/٢) ، وشذرات الذهب (٨٥/١) ، تذكرة الحفاظ (٥٩/١) .

(٥) حكم شريح فى امرأة تركت ابنى عمها ، أحدهما زوجها ، والآخر أخوها لأمها وقال : للزوج النصف وللأخ من الأم ما بقى . وحكم علىّ فيها : أن للزوج النصف والأخ السدس ، وما بقى بينهما ، أخبار القضاء (١٩٢/٢) ، والسنن الكبرى للبيهقى (٢٣٩/٦) .

(٦) فى م ، ح . وهو أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى المدنى ، واختلف فى اسمه . فقيل عبد الله وقيل إسماعيل ، وقيل اسمه كنيته ، وقيل غير ذلك ، وهو مشهور بكنيته ، توفى سنة (٩٤ هـ) . انظر : تهذيب التهذيب (١١٥/١٢) .

خالف ابن عباس فى الحامل المتوفى عنها زوجها لما قال : تعتد بأقصى الأجلين فقال هو : بل عدتها أن تضع حملها ، فقالت عائشة رضى الله عنها : مثلك مثل الفروج سمع الديكة تصيح فصاح لصياحها ، (١) (وهذا) (٢) يدل على أنهم لم يسوغوا (٣) خلاف التابعين .

الجواب : أنه لا خلاف أن الصحابة سوغت اجتهاد التابعين ولهذا ولى عمر شريحا القضاء وكتب إليه مالم تجد فى السنة فاجتهد رأيك ، (٤) وولاه علىّ أيضا وخاصم إليه يهوديا فقضى على علىّ ، فرضى بحكمه ، (٥) وإن كان مخالفا لرأيه (ونبه كعب بن سور (٦)

---

(١) رواه مالك فى كتاب الطهارة . انظر : الموطأ بشرح المنتقى للباجى (١/٩٦) .

(٢) فى ظ : « ولهذا » .

(٣) فى ظ : « لم يستوعبوا » .

(٤) روى أن عمر رضى الله عنه بعث ابن سور على قضاء البصرة ، وبعث شريحا على قضاء الكوفة ، انظر : السنن الكبرى (١٠/٨٧) وأخبار القضاة (٢/١٨٩) ، وكتب عمر رضى الله عنه إلى شريح فقال : ما فى كتاب الله وقضاء النبى عليه السلام فاقض به ، فإذا أتاك ماليس فى كتاب الله ولم يقض به النبى ﷺ فما قضى به أئمة العدل فأنت بالخيار ، إن شئت أن تجتهد رأيك ، وإن شئت تؤامرنى ، ولا أرى فى مؤامرتك إياى إلا أسلم لك . انظر : أخبار القضاة (٢/١٨٩) .

(٥) قصة ذلك : لما رجع على رضى الله عنه من قتال معاوية رضى الله عنه وجد درعا له افتقده فوجده بيد يهودى يبيعها ، فقال علىّ : درعِى لم أبع ولم أهب ، فقال اليهودى : درعى فى يدى ، فاختصما إلى شريح فقال شريح لعلىّ هل لك بيّنة ؟ قال : قنبر والحسن ابنى ، قال شريح : شهادة الإبن لاتجوز للأب ، فأسلم اليهودى من أجل هذا . انظر : أخبار القضاة (٢/١٩٤) ، وانظر : القصة بتمامها فى (٢/٥٠٠) .

(٦) هو كعب بن سور بن بكر الأزدى ، استعمله عمر رضى الله عنه على قضاة البصرة حتى توفى عمر ، وهو أول قاض بالبصرة ، ومن كبار التابعين قيل أنه أدرك النبى ﷺ توفى سنة ٣٦ هـ .

انظر : أخبار القضاة (١ / ٢٧٥) ، والإصابة (٣ / ٣١٥) .

عمر رضى الله عنه فى حق المرأة الشاكية لزوجها ، [١] فولاه عمر رضى الله عنه القضاء بالبصرة) [٢] وكان علىّ رضى الله عنه يقول لأصحاب ابن مسعود : أنتم سرج هذه القرية ، [٣] سئل ابن عمر عن فريضة ، قال : سلوا (سعيد بن جبير) [٤] ، فإنه أعلم بها منى ، [٥] وسئل أنس عن مسألة فقال : سل (عنها) [٦] مولانا [٧] الحسن يعنى البصرى ، وغير ذلك ، فأما نقض علىّ على شريح فلم يثبت (وإن) [٨] ثبت فيحتمل أنه خالفه فى الفتوى ، فأخذ بفتوى علىّ ، أو يكون الإجماع انعقد قبل كون شريح مجتهدا .

---

(١) انظر : قصة المرأة فى كتاب أخبار القضاة (٢٧٥/١) .

(٢) فى م ، ح .

(٣) لم أجده فيما اطلعت عليه .

(٤) سعيد بن جبير الوالبى مولاهم الكوفى الفقيه المفسر المحدث أحد الأعلام ، ثقة إمام حجة ، وكان ورعا زاهدا ، قتله الحجاج سنة (٩٥ هـ) . انظر : تقريب التهذيب (٢٩٢/١) ، وتذكرة الحفاظ (٧٦/١) ، والخلاصة (١١٦) ، وشذرات الذهب (١٠٨/١) .

(٥) هذا الأثر فى طبقات الشيرازى بلفظ : سأل رجل ابن عمر عن فريضة فقال : سل سعيد بن جبير ، فإنه يعلم منها ما أعلم ، ولكنه أحسب منى . انظر : الطبقات (٨٢) .

(٦) فى م ، ح .

(٧) جاء هذا الأثر فى طبقات الشيرازى : سأل أنس بن مالك عن مسألة فقال : سلوا مولانا الحسن ، فإنه سمع وسمعنا ، فحفظ ونسينا . انظر : طبقات الفقهاء للشيرازى (٨٧) .

(٨) فى ظ : « ولو » .

أما قول عائشة فقد خالفها أبوهريرة فى قصة أبى سلمة وقال : أنا مع أخى أبى سلمة ، [١] (ثم) [٢] ليس فى قولهما ما يدل على أنه لا (يعتد) [٣] بخلافه ، وإنما أخبرت بصغره ، أو لأنه رفع صوته على ابن عباس ، (أو طلب منزلته فى الفتوى ومساواته عنده) [٤] فأنكرت عليه ، ثم قولها (وحدها) [٥] ليس بحجة فى ذلك .

احتج : بأن الصحابة أعلم بالأحكام (من التابعين) [٦] ، فإنهم شاهدوا التنزيل وعرفوا المقاصد من النبى ﷺ ، (فصاروا) [٧] مع التابعين بمنزلة العلماء مع العامة .

الجواب : (إنّا نسلّم أنهم أعلم بالأحكام) [٨] ، ولهذا كان ابن عمر يحيل المسائل على سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير ، وكذلك أنس يحيل على الحسن البصرى ، وكذلك أصحاب عبد الله ابن مسعود كانا يناظرون عليًّا رضى الله عنه ، ولا يرجعون إلى قوله ، ولا ينكر عليهم ، على أن الصحبة لا يرجح به الإجماع ، ألا ترى أنه لا يرجح بأكابر الصحابة الذين طالت صحبتهم على صغارهم الذين لم تطل صحبتهم ، بل مات الرسول ﷺ وهم صبيان ،كابن عباس
١٣٨ أ وابن الزبير وغيرهما ولهذا من صحب / فلم يحصل [٩] من أهل الاجتهاد وجب عليه تقليد العالم .

---

(١) رواه مالك رحمه الله .
انظر : الموطأ بشرح المنتقى (٤/١٣٣) .
(٢) فى ظ .
(٣) فى م ، ح : « لايعبأ » .
(٤) فى م ، ح : « أبطلت منزلته فى الفتوى ومما رأته عندها » .
(٥) فى ظ .
(٦) فى م ، ح .
(٧) فى م ، ح .
(٨) فى ظ : « أنه علم بالأحكام » .
(٩) أى لم يصر من أهل الاجتهاد .

مسألة

إجماع أهل المدينة ليس بحجة ، [١] وقال مالك :

---

(١) لقد اشتهر عند الأصولين نسبة القول بحجية إجماع أهل المدينة إلى مالك رحمه الله ، ولم ينقلوا عنه مايدل على ذلك . ولكن بعض المحققين كالإمام الجويني نفى أن يكون صدور ذلك عنه صحيحا وقال : « والظن بمالك لعلو درجته ، أنه لايقول بما نقل الناقلون عنه ، نعم وقد يتوقف فى الأحاديث التى نقلها علماء المدينة ثم خالفوها ، لاعتقاده فيهم أنهم أخبر من غيرهم » .

ونسب أبو بكر الرازى الاحتجاج بإجماعهم إلى قوم من المتأخرين واعتبره قولا محدثا ، لا أصل له عن أحد من السلف .

وبعض الأصوليين قبلوا نسبة ذلك إليه ، ولكنهم اختلفوا فى المراد بإجماع أهل المدينة الذى يحتج به مالك ولا يسوغ مخالفته .

وقال قوم : المراد به : أن روايتهم متقدمة على رواية غيرهم .

وقال قوم : المراد به : الإجماع فى عهد الصحابة .

وقال قوم : المراد به : إجماع الصحابة والتابعين .

وقال قوم : المراد به : هو عام فى ذلك .

وقال قوم : المراد به : أن إجماعهم أرجح من إجماع غيرهم من فقهاء الأمصار .

وقال قوم : المراد به : حجية إجماعهم فى المنقولات المستمرة ، مثل : الأذان . والإقامة والصاع ، والمدّ دون غيرها .

وقال قوم : المراد به : إجماع الخلفاء الأربعة إذا أجمعوا على شيء كان إجماعا وحجة ولا يعتد بخلاف غيرهم .

انظر : ذلك كله فى : أصول الجصاص الورقة : (٢٤٢) ، والمعتمد (٤٩٢/٢) ، والبرهان (٧٢٠/١) ، والوصول إلى مسائل الأصول (١٧٤/٢) ، والمستصفى (١٨٧/١) ، أصول الأحكام لابن حزم (٥٥٣/٤) ومختصر ابن الحاجب (٣٥/٢) والذى أراه أن مالكا يقول بحجية إجماع أهل المدينة ولا يرى مخالفته مطلقا ، لأنه يستدل به فى كثير من الفروع الفقهية ، ويقول : « الأمر المجتمع عليه عندنا كذا » ، ولأنه عاتب الإمام الليث بن سعد عالم الديار المصرية لمخالفته لما عليه أهل المدينة ، وقال فى رسالته التى تلقاها أهل العلم بالقبول : « إنما الناس تبع لأهل المدينة » ، وقال : « وإذا كان الأمر ظاهرا معمولا به لم أر خلافه » .

انظر : ذلك فى ترتيب المدارك : ١ / ٦٤ .

(إجماعهم)[١] (وحدهم)[٢] حجة ، إلا أن أصحابه اختلفوا فى ذلك ، فقال بعضهم : أراد بذلك إجماعهم فيما طريقه النقل ، وقال بعضهم : أراد به ترجيح إجماعهم على إجماع غيرهم ، وقال بعضهم : أراد إجماعهم فى زمان الصحابة والتابعين فالدليل عليه فى الجملة أو أدلة الإجماع لا تتناولهم وحدهم ، لأن اسم المؤمنين واسم الأمة لا يقع عليهم بانفرادهم ، ولأن الأماكن لا تؤثر فى كون الأقوال حجة ، بدليل مكة وعندهم إجماعهم حجة ما داموا فى المدينة ، فإذا خرجوا منها لم يكن حجة ،وهذا لا وجه له ، لأن الحجة لا تختلف بالمكان والزمان كقول الله تعالى وقول رسوله .

احتج المخالف : بقوله عليه السلام : « المدينة تنفى الخبث كما ينفى الكير خبث الحديد[٣] » ، وقوله عليه السلام « إن الإيمان ليأرز

---

(١) فى م ، ح : إجماع أهل المدينة .

(٢) فى ظ .

(٣) روى البخارى من حديث جابر فى كتاب الأحكام ، باب بيعة الأعراب بلفظ : المدينة كالكير تنفى خبثها ، وتنصح طيبها ، فتح البارى (١٣/٢٠٠) وروى مسلم من حديث أبى هريرة فى كتاب الحج ، باب المدينة تنفى شرارها بلفظ : إلا أن المدينة كالكير ، تخرج الخبث ، لاتقوم الساعة حتى تنفى المدينة شرارها ، كما ينفى الكير خبث الحديد ، صحيح مسلم (٤/٧٢٠) .

الكير : هو زق الحداد الذى ينفخ به النار ، مصنوع من جلد غليظ له حافات ، وجمعه كبيرة .

وقيل : الكور المبنى من الطين . النهاية (٤/٢١٧) ، والمصباح المنير .

الخبث : ماتلقيه النار من وسخ الفضة والنحاس وغيرهما إذا أذيبا ، النهاية (٢/٥) .

إلى المدينة كما تأرز الحية إلى جحرها » [١] ، وقوله : « الدجال لا يدخلها والملائكة تحف بها » [٢] وقوله عليه السلام : « لا يكايد أهل المدينة أحد إلا انماع كما ينماع الملح فى الماء » [٣] .

الجواب : أن هذه الأخبار تدل على فضل المدينة ، ولا تدل على أن إجماع أهلها حجة ، وقد روى عنه فى مكة فضائل ، منها : أنه قال : « إنك لأحب البقاع إلى الله ولولا أنى أُخرجت منك ما خرجت » [٤] ، « وصلاة فى مسجد مكة أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه » [٥] ،

---

(١) أخرجه مسلم فى كتاب الإيمان ، باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا ، وأنه يأرز بين المسجدين ، صحيحه (١٣١/١) .

(٢) أخرجه مسلم عن أبى هريرة فى الحج ، باب صيانة المدينة من دخول الطاعون والدجال إليها (١٠٠٥/٢) .

(٣) أخرجه البخارى من حديث سعد بن أبى وقاص بلفظ « لا يكيد .... » صحيح البخارى مع شرح الفتح البارى (٩٤/٤) .

وأخرجه مسلم أيضا عن حديث سعد بن أبى وقاص مع اختلاف فى اللفظ .

وأخرجه مسلم أيضا وابن ماجه حديثا فى معناه عن أبى هريرة أنه قال : قال أبو القاسم : « من أراد أهل هذه البلدة أذابه الله كما يذوب الملح فى الماء » انظر : صحيح مسلم (٩٩٣/٢ ، ١٠٠٧) ، وسنن ابن ماجه (١٠٣٩/٢) .

(٤) أخرجه الترمذى فى المناقب ، باب ماجاء فى فضل مكة .

وأخرجه ابن ماجه فى باب فضل مكة ، وكلاهما من حديث عبد الله بن عدىّ ابن الحمراء . بلفظ : والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ... ، انظر : سنن الترمذى (٧٢٢/٥) ، وابن ماجه (١٠٣٧/٢) .

(٥) من حديث أخرجه ابن ماجه عن جابر رضى الله عنه بلفظ « صلاة فى المسجد الحرام ... » .

انظر : سنن ابن ماجه (٤٥١/٢) .

« وغيره مما يطول شرحه » [١] ، ثم إجماع أهلها ليس بحجة ، لأن الإجماع يعتبر فيه العلم ، وفضيلة الرجال واجتهادهم ، وأكثر علماء الصحابة رضى الله عنهم خرجوا عن المدينة مثل : (على بن أبى طالب) [٢] وابن مسعود وأبى موسى وعبادة بن الصامت وعمرو ابن العاص ومعاوية بن أبى سفيان وثلاثمائة ونيّف انتقلوا إلى الكوفة والبصرة ، ونحوهم إلى الشام ، فكيف يجوز أن يعتبر إجماع من بالمدينة إذا (خالفوا) [٣] هؤلاء الذين خرجوا ، وهم أكثر علماء الصحابة .

احتج : بأن المدينة مهبط وهجرة الرسول وأصحابه ، وموضع قبره ومجمع أصحابه ، فلا يجوز خروج الحق عن (قول أهلها) [٤] .

والجواب : (أن جميع هذا دعوى لا يدل على أن إجماعهم حجة) [٥] وقول أهلها حق ، ولهذا (فى يومنا هذا) [٦] لا يقول أحد أن إجماع من فيها حجة ، وهذه (المعانى موجودة) [٧] ، ثم قد بيّنا أن مكة مولد النبى ﷺ ومنشأه ومبعثه . وبها بيت الله والمناسك (تختص) [٨] بها ، (ثم إجماع) [٩] أهلها لا يكون حجة .

---

(١) فى ظ : « وغير ذلك » .
(٢) فى م ، ح .
(٣) فى ظ : « اختلف » .
(٤) عن أهلها .
(٥) فى م ، ح : « إن هذا دعوى لا يدل جميعه على أن إجماعهم حجة » .
(٦) فى م ، ح .
(٧) فى م ، ح .
(٨) فى ظ : « يخص » .
(٩) فى ظ : « وإجماع » .

احتج : بأن رواية أهل المدينة تقدم على رواية غيرهم ، فكذلك قولهم فى الإجماع .

الجواب : (لا نسلّم) [١] ذلك ، (وإن سلّمنا) [٢] ، فهو جمع بغير علة ، ثم الترجيح فى الأخبار لا يدل على الترجيح فى الاجتهاد ، لأن رواية الجماعة تقدم على رواية الواحد ، ولا يقدم اجتهاد جماعة على اجتهاد واحد ، ولأن طريق الأخبار الظن وهو يقوى برواية أهل المدينة ، لأن أهل البلد أعلم بما يجر فيه من غيرهم .

فأما الاجتهاد : فهو نظر القلب ، فيجوز أن يقوى فى قلب الغائب عنها مالا يقوى فى قلب الحاضر بها ، على (أن الصحابة) خرجوا عنها وتفرقوا فى البلاد ، وقد عرفوا الأحكام (وقولهم) [٣] حجة فى الرواية / كقول أهل المدينة أيضا . (والله أعلم [٤]) . ١٣٩ ب

مسألة [٥]

اتفاق أهل البيت ليس بحجة [٦] خلافا للرافضة [٧].

---

(١) فى م ، ح : الجواب : « أنه لا نسلّم » .

(٢) فى م ، ح : « لو سلّمنا » .

(٣) فى م ، ح : « فقولهم » .

(٤) فى م ، ح .

(٥) فى ظ : « فصل » .

(٦) انظر : بشأن هذه المسألة فى المسودة (٣٣٣) والإحكام للآمدى (٢٢٣/١) .

(٧) فى م ، ح : « أنه حجة » .

لنا : أن أدلة الإجماع لا تقع عليهم ، لأنهم بعض المؤمنين وبعض الأمة .

احتجوا : بقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ (١) والخطأ من الرجس ، (فيجب أن يكونوا) (٢) مطهرين منه .

الجواب : أن المراد بالرجس : الفواحش والعار والدنس ، ولهذا قال فى أول الآية : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ ﴾ (٣) (فتبين) (٤) أن المراد بالآية النساء فإن التطهير من (رجس) (٥) الفاحشة ولا أحد (قال) (٦) : أن إجماع النساء حجة ولا التطهير من الفاحشة له مدخل فى الاجتهاد .

واحتج : بقوله عليه السلام : « إنى تارك فيكم الثقلين فإن تمسكتم بهما لم تضلوا ، كتاب الله وعترتى » (٧) .

---

(١) سورة الأحزاب ، من الآية ٣٣ .

(٢) فى ظ : « فيكونوا » .

(٣) سورة الأحزاب ، من الآية ٣٠ .

(٤) فى ظ : « تبين » .

(٥) فى ظ : « جنس » .

(٦) فى م ، ح : « يقول » .

(٧) أخرجه مسلم من (حديث زيد بن أرقم فى كتاب الفضائل ، باب علىّ رضى الله عنه . بلفظ : « ألا وإنى تارك فيكم ثقلين ، أحدهما : كتاب الله عز وجل ، وأهل بيتى ، وأذكركم الله فى أهل بيتى قاله ثلاثا » من حديث طويل ، انظر : صحيحه (٤/١٨٧٣) وأخرجه الترمذى أيضا من حديث زيد بن أرقم فى كتاب المناقب ، باب مناقب أهل بيت النبى ﷺ ، بلفظ : إنى تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدى ، أحدهما أعظم من الآخر ، وهو كتاب الله حبل ممدود من السماء =

الجواب : أنه لم يصح عندنا إسناده والصحيح كتاب الله وسنتى ، ثم هو خبر واحد لم يتلق بالقبول ، فلا يثبت به أصل .

واحتج : بأن أهل بيته (هم) [١] : علىّ وفاطمة والحسن والحسين ، أصحاب الكساء ، لأن النبى ﷺ جمعهم فى الكساء وقال : هؤلاء أهل بيتى ، [٢] وهم بيت النبوة ، والوحى فى بيتهم نزل ، فكانوا معصومين [٣] .

الجواب : أن هذا فضل وشرف ، لكنه لا يدل على العصمة فى الاجتهاد ، ولهذا (خولف) [٤] علىّ فى مسائل كثيرة ونوظر عليها ولم ينكر على أحد ويقول : قولى وقول أهلى حجة عليكم ، ونساء النبى ﷺ أهله [٥] وسكنه ومقطنه ، والقرآن نزل بتضعيف ثوابهن وعقابهن وسماعهن العلم أكثر من غيرهن ، ثم إجماعهن ليس بحجة ، فبطل قولكم ، وقد روى : « عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين

= إلى الأرض ، وعترتى أهل بيتى ، لن يفترقا حتى يردا على الحوض ، فانظروا كيف تخلفونى فيهما ، وقال : حديث حسن صحيح من هذا الوجه . سننه (٥/٦٦٣) .

(١) فى ح ، م .

(٢) وذلك لما أمر الله رسوله ﷺ بمباهلة الكفار بقوله : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ ﴾ . الآية ، دعا ﷺ عليا وفاطمة وحسنا وحسينا فقال : « اللهم ، هؤلاء أهلى » صحيح مسلم فضائل الصحابة (٤/١٨٧١) .

(٣) لزوم العصمة بدلالة الآية عند المستدل لنفيه عنهم الرجس ، والرجس هو الخطأ ، فكانوا معصومين عن الخطأ ، والمعصوم من الخطأ قوله أو فعله حجة .

(٤) فى م ، ح : « قد خولف » .

(٥) فى م ، ح : « أهله عندهم » .

بعدى عضُّوا عليها بالنواجذ » (١) ، وقال عليه السلام : « أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهديتم » (٢) ، ثم لم يجعلوا إجماعهم حجة (٣) .

مسألة

اتفاق الأئمة الأربعة ليس بحجة إذا خالف غيرهم (٤) ، نص عليه فى رواية المروزى (٥) : إذا اختلف أصحاب رسول الله ﷺ ، لم يجز للرجل أن يأخذ إلا على الاختيار نظرا إلى أقرب القول إلى الكتاب والسنة وبه قال أكثرهم ، وعنه ما يدل على أنه لا يجوز أن يخرج (إلى) (٦) قول غيرهم ، (٧) وبه قال القاضى أبو خازم (٨)

---

(١) سبق تخريجه .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) وسبب إرادة الحديث الثانى لتضمنه الثناء على الخلفاء الراشدين ، والمراد بقوله : ثم لو يجعلوا إجماعهم حجة : إجماع الخلفاء الراشدين .

(٤) انظر : العدة (٧٧٧ أ) ، والمسودة (٣٤٠) ، والروضة (١٤٥)
لم يعتبر أبو يعلى رأى الإمام نصا فى المسألة وإنما اعتبره ظاهرا ، حيث قال :
لا يعتد بإجماع الأئمة إذا خالفهم غيرهم من الصحابة فى إحدى الروايتين وهو ظاهر كلام أحمد رحمه الله ...

(٥) سبقت ترجمته .

(٦) فى ظ : « عن » .

(٧) قال ابن قدامة : كلامه فى إحدى الروايتين عنه يدل على أن قولهم حجة ، ولا يلزم من كل ماهو حجة أن يكون إجماعا . الروضة (١٤٥) .

(٨) هو عبد الحميد بن عبد العزيز ، أحد علماء الأحناف ، وكان قاضيا ورعا عالما بفنون الحساب والفرائض ، ومن مؤلفاته : كتاب المحاضر والسجلات ، وكتاب أدب القاضى ، وكتاب الفرائض ، توفى سنة (٢٩٠ هـ) . =

من الحنفية ، لأنه لم يسوّغ قول زيد فى تقديم بيت المال من المواريث على ذوى الأرحام ، لأنه نقض ذلك فى أيام المعتضد [١] فقبل منه (وأمر برد) [٢] ما كان فى بيت المال من المواريث على ذوى الأرحام وكتب فى ذلك إلى الآفاق .

وجد قولنا : أن أدلة (الإجماع) [٣] لا تتناولهم ، لأنهم بعض المؤمنين وبعض الأمة ، ولأن الإمامة لا تأثير لها فى الإجماع ، فكذلك الأربعة ، وإنما التأثير (للاجتهاد [٤]) والعلم ، وغيرهم فى الاجتهاد بمثابتهم .

= انظر : الفوائد البهية فى تراجم الحنفية : ٨٦ ، وطبقات الشيرازى (١٤١) والفهرست (٢٩٢) .

نقل رأى القاضى السرخسى فى أصوله ، وقال : حكى عن أبى خازم القاضى رحمه الله أن الخلفاء الراشدين إذا اتفقوا على شيء فذلك إجماع موجب للعلم ، ولا يعتد بخلاف من خالفهم فى ذلك لقوله عليه السلام : عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ ، ولهذا لم يعتبر خلاف زيد للخلفاء فى توريث ذوى الأرحام ، وأمر المعتضد برد الأموال التى اجتمعت فى بيت المال مما أخذت من تركات فيها ذوى الأرحام ، فأنكر ذلك عليه أبو سعيد البرذعى ، وقال : هذا شى أمضى على قول زيد ، فقال : لا أعتد خلاف زيد فى مقابلة قول الخلفاء الراشدين ، وقد قضيت بذلك فليس لأحد أن يبطله بعد . انظر : أصول السرخسى (٣١٧/١) .

(١) هو الخليفة العباسى المعتضد بالله أحمد أبو العباس بويع له فى سنة (٢٧٩ هـ) ، وصفه السيوطى بأنه : « كان شجاعا مهيبا ظاهر الجبروت » ، كان له أعمال جليلة ، فقمع الفتن ونشر العدل ورفع الظلم ، وأزال بعض البدع ، ومنع بيع كتب الفلاسفة ، ومنع القصاصين والمنجمين من نشاطاتهم .

انظر : تاريخ الخلفاء للسيوطى : ٣٦٨ .

(٢) فى ظ : « ورد » .

(٣) فى ظ : « الجماعة » .

(٤) فى ظ : « الاجتهاد » .

احتجوا : بقوله عليه السلام : « عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين بعدى عضُّوا عليها بالنواجذ » .

أنه محمول على الفتيا أو عليه إذا أجمعوا عليه ولم يخالفهم أحد [١] ، بدليل قوله عليه السلام : « أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » فجعل الاقتداء هدى / كما أمر باتباع سنة الخلفاء . ١٤٠ أ

فصل

فأما قول أحدهم فليس بحجة رواية واحدة ، [٢] وقال بعض الشافعية : هوحجة علينا وإن خالفه غيره من الصحابة [٣] ، وهو اختيار أبى حفص [٤] من أصحابنا .

لنا : لو كان حجة لم يكن لمن بعده من الأئمة مخالفته ، وقد خالف عمر على أبى بكر رضى الله عنهما (ففاضل) [٥] فى العطاء

---

(١) إذا لم يخالفهم غيرهم كان قولهم حجة لا لأنه قولهم ، بل لأنه إجماع سكوتى ، وحديث أصحابى كالنجوم ضعيف لا يقوم به حجة .

(٢) نسب أيضا أبو يعلى هذا الرأى إلى الإمام ، وقال : نص عليه فى رواية إسماعيل بن سعيد . انظر : العدة (١٧٨) وجاء فى المسودة رواية أخرى : أن قول الواحد منهم حجة يقدم على قول غيرهم وهو اختيار أبى حفص البرمكى ، وأنكروا على أبى الخطاب وابن عقيل اللذين ذهبا إلى أن فى المسألة رواية واحدة ، وقالوا : إنما الرواية الواحدة : أنه لا يقدم قول الخليفة الأول على الثانى . انظر : المسودة ص ٣٤٠ .

(٣) انظر : رأيهم فى حاشية العطار (٢/٣٩٦) .

(٤) هو عمر بن أحمد بن إبراهيم أبو حفص البرمكى ، من فقهاء الحنابلة كان كثير الفتيا ورعا زاهدا ، وله تصانيف مفيدة فى فقه الحنابلة توفى سنة (٣٨٧ هـ) . انظر : طبقات الحنابلة : (٢/١٥٣) .

(٥) فى ظ : « وفاضل » .

(فكان) [١] أبو بكر قد سوّى ، [٢] وخالفه فى الجد ، [٣] وخالف عليّ لعمر فى بيع أمهات الأولاد ، [٤] وغير ذلك .

واحتج : (بما تقدم من قوله عليه السلام : « عليكم بسنتى وسنة الخلفاء ، وقد تقدم الجواب عنه [٥] ») .

فصل

فإن عقد أحد الأئمة عقدا لم يجز لأحد فسخه ، لأنه لو جاز فسخ عقود الأئمة لم تستقر الأحكام ، وأفضى ذلك إلى الهرج ، (ولهذا) [٦] لا يجوز (لحاكم) [٧] أن ينقض على من قبله بحال ، إذا لم يخرج عن الإجماع .

---

(١) فى ظ : « فكان » .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) عن مروان بن الحكم : أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه حين طعن قال : إنى رأيت فى الجد رأيا ، فإن رأيتم أن تتبعوه ، فقال عثمان بن عفان رضى الله عنه : أن نتبع رأيك ، فإنه رشيد ، وأن نتبع رأى الشيخ قبلك فنعم ذو الرأى كان . السنن الكبرى ، كتاب الفرائض ، باب من لم يورث الإخوة مع الجد : (٢٤٦/٦) .

(٤) عن عبيدة السلمانى قال : سمعت عليا يقول : اجتمع رأى ورأى عمر فى أمهات الأولاد أن لايبعن ، ثم رأيت بعد أن يبعن ، قال ابن حجر إسناده من أصح الأسانيد ، انظر : المصنف لعبد الرزاق (٧/١/ ١) والسنن الكبرى (٣٤٨/١٠) ، والدراية (٨٨/٢) .

(٥) فى م ، ح .

(٦) فى م ، ح .

(٧) فى ظ : « احتج » .

قالوا : أليس (قد خالف) (١) (أبا بكر وعليا عمر) (٢) ؟

الجواب : أنهم لم ينقضوا وإنما حكموا بما أدى إليه اجتهادهم فى وقتهم ، ولم يتعرضوا لما سبق بنقض .

مسألة

الإجماع حجة فيما يمكن معرفة صحة الإجماع قبل المعرفة بصحته ، مثل الأحكام الشرعية من وجوب عبادة ونفيها ، وصحة عقد وفساده ، فأما ما لا تعرف صحة الإجماع قبل المعرفة بصحته ، فلا يحتج فيه الإجماع ، مثل إجماعهم على أن الله تعالى (واحد حكيم) (٣) وأن محمدا ﷺ نبى ، وأن القرآن كلام الله (٤) .

وإنما قلنا : ذلك ، لأن الإجماع إنما يعرف صحته : بأن يقول الله تعالى أو رسوله عليه السلام : أن الإجماع حق وحجة معصومة ويعلم أنهما لايقولان إلا الحق ، وإنما (نعرف) ذلك إذا عرفنا الله جلت عظمته ، وصفاته ، وأنه واحد حكيم لا يجوز عليه الكذب ، وأن محمداً مرسل معصوم بالرسالة فلا يقول إلا الصدق ، وأن القرآن كلام الله فلا يكون فيه إلا الصحيح ، لتكون الآيات التى فيه دالة على (أن) (٥) الإجماع من قبل الله سبحانه (وإن) (٦) كان كذلك

---

(١) فى م ، ح .   (٢) فى م ، ح .

(٣) فى م ، ظ : « عمر لأبى بكر وعلىّ لعمر » .

(٤) فى ظ : « واحد » .

(٥) لأن معرفة حجية الإجماع متوقفة على معرفة الله ووحدانية وحكمته ورسالة محمد ﷺ والإيمان بالقرآن ، لأنها هى الدليل على حجته .

(٦) فى ظ .

(٧) فى م ، ح : « إذا » .

(٨) فى ظ : « لم يعرف » .

(لم .. يجز أن يعرف) [١]صحة الإجماع قبل معرفة الله سبحانه وحكمته ، وصدق رسوله ، وأن القرآن (كلامه) ، [٢] لأن من حق الدليل أن يتقدم على المدلول ، فأما إجماعنا على إيجاب خمس صلوات فى اليوم والليلة ، وصيام شهر رمضان ،وإجماعنا أن الله تعالى يرى (لا فى جهة) [٣] فإنه (يعرف) [٤] الإجماع قبل (معرفة صحة ذلك ، لأن الشك فيه لا يعود بالشك فى دليل صحة الإجماع .

مسألة

(لا يجوز انعقاد الإجماع) [٥] إلا عن دليل ، [٦] ولا يجوز إجماع الأمة تبخيتا ، [٧] وحكى أن قوما أجازوا حصول الإجماع [٨] بغير دليل ، وإنما يوفقهم الله عز وجل لاختيار الصواب ، وإن لم يكن لهم دليل .

---

(١) فى م ، ح : « كلام » .

(٢) فى ظ .

(٣) فى م ، ح : « فإنه يصح معرفة » .

(٤) فى م ، ح : « العلم بصحة ذلك » .

(٥) فى م ، ح : « لاينعقد الإجماع » .

(٦) وهو رأى الجمهور ، انظر : المسودة (٣٣٠) ، والإحكام للآمدى (٢٣٦/٢) .

(٧) من البخت وهو الجد ، معرب والمبخوت المجدود . انظر : القاموس المحيط . أى لايحصل لهم ذلك مصادقة حظا من غير دليل .

(٨) انظر : هذا الرأى فى المعتمد (٥٢٠/٢) ، وقد نسبه الآمدى الطائفة شاذة . انظر : الإحكام (٢٣٦/١) ونسبه مجد الدين ابن تيمية الجد إلى بعض المتكلمين . انظر : المسودة (ص ٣٣) .

لنا : أن الأمة ليست بآكد حال من الرسول عليه السلام ، ومعلوم أنه لا يقول إلا عن الوحى ، ولا يقول تبخيتا ، يدل عليه قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى إنْ هُوَ إلَّا وَحْىٌ يُوحَى ﴾ [١] فأولى أن تكون الأمة لا تقول إلا عن دليل .

دليل آخر : أن فقد الدليل يتعذر معه الوصول إلى الحق بيقين أو غالب ظن .

دليل آخر : لو جاز الإجماع بلا دليل جاز لكل واحد من الأمة أن يقول بلا دليل ، ويكون (ذلك) [٢] توفيقا ، فلا يكون للإجماع مزية ، [٣] وهذا قول مويس بن عمران [٤] صاحب النظام ،
١٤٠ ب فإنه (قال) : / [٥] يجوز للعالم أن يقول بغير دلالة .

(احتجوا) [٦] : بأن الإجماع حجة ، فلو لم ينعقد إلا عن دلالة ، لكانت الدلالة هى الحجة ، ولم يكن فى كون الإجماع حجة فائدة [٧] .

---

(١) سورة النجم ، الآية ٣ .

(٢) فى ظ : « كذلك » .

(٣) وجه الدلالة : أن حجية قول الجماعه مبنية على التوفيق ، فإذا جاز أن يوفق الله الجماعة جاز أن يوفق الواحد فيكون قوله حجة إذ لا مزية للجماعة على الواحد فى ذلك .

(٤) أبو عمران ، مويس بن عمران ، له إحاطة بعلم الكلام والفقه وممن قال بالإرجاء ، انظر : فضل الاعتزال والمعتزلة (٢٧٩) ونقل هذا الرأى عنه صاحب المعتمد (٥٢١/٢) .

(٥) فى م ، ح : « يقول » .

(٦) فى م ، ح : « واحتج » .

(٧) انظر : الدليل والأجوبة فى المعتمد (٥٢١/٢) .

جواب آخر : إن الفائدة فى ذلك أن يسقط عنا البحث عن الحجة ، (ويسقط عنا نقل الحجة) (١) ويحرم علينا الخلاف الذى كان سائغا قبل انعقاد الإجماع .

احتج : بأنه قد أجمعوا على بيع المراضاة (٢) وأجرة الحمام وأخذ الأجرة على القصارة (٣) من غير دليل . (٤)

الجواب : لا نسلّم أنهم أجمعوا فإن قوما ينكرون المراضاة ، ويقولون لا ينعقد البيع إلا بإيجاب وقبول ، وكذلك الأجرة ، على أن ذلك لم يقع إلا عن دليل ، وقيل إن العادة جارية بذلك صارت كالقول (والله أعلم) (٥) .

---

(١) فى م ، ح .

(٢) معناها لغة : الموافقة . انظر : المصباح المنير .

والمراد به بيع المعاطاة ، وهو أن يقول المشترى أعطنى بكذا خبزا فيعطيه مايرضيه من الخبز دون إيجاب أو قبول ، وهو جائز عند الأحناف والحنابلة وبعض الشافعية وغير جائز عند الشافعى وعليه أكثر أصحابه انظر : ذلك فى المغنى لابن قدامة (٥٦١/٣) ، ومغنى المحتاج (٣/٢) وملتقى الأبحر بشرح مجمع الأنهر (٥/٢) .

(٣) القصارة : بالكسر الصناعة ، من قصرت الثوب إذا بيضته ، والفاعل : قصار وهو المبيض للثياب ، وذلك بدقها ، ويأخذ الأجرة على ذلك وقد اتفق العلماء على جواز إجارة الإنسان على فعل مباح . انظر : المصباح المنير ، والصحاح للجوهرى ، وبداية المجتهد (٢٢١/٢) .

(٤) أى من غير نص من الكتاب أو السنة .

(٥) فى م ، ح .

مسألة

إذا ثبت هذا (فنقول : يجوز)[١] انعقاد الإجماع عن الاجتهاد ،[٢] وقال محمد بن جرير[٣] وأهل الظاهر : لا يجوز ذلك . أما أهل الظاهر فبنوه على أصلهم ، [أن القياس][٤] ليس بحجة ، ويأتى الكلام فى ذلك إن شاء الله .

وأما ابن جريرة فالكلام عليه :[٥] أن القياس دليل شرعى ، فجاز إجماعهم عنه ، كالكتاب والسنة .

---

(١) فى م ، ح : « فيجوز » .

(٢) هذا هو رأى الجمهور . انظر : العدة (١٦٨ أ) ، والمسودة (٣٣٠) ، والروضة (١٥٣) ، والإحكام للآمدى (٣٣٩/١) . والمراد بالاجتهاد القياس .
وقال الآمدى : فمجوّزه الأكثرون ، لكن اختلفوا فى الوقوع نفيا وإثباتا القائلون بثبوته اختلفوا أيضا فمنهم من قال : أن الإجماع مع ذلك يكون حجة يحرم مخالفته ، وهم الأكثرون ومنهم من قال : لاتحرم مخالفته .

(٣) وقد سبقت ترجمته ، انظر : رأيه ورأى أهل الظاهر فى الوصول إلى مسائل الأصول (١٥٨/٢) ، والعدة (١٦٨/أ) ، والمعتمد (٤٩٥/٢) ، وأصول الأحكام لابن حزم (٥٢٤/٤) . وقال صاحب المعتمد : فمنع قوم من أهل الظاهر خفيت الدلالة أم ظهرت . وقال السرخسى : كان ابن جرير رحمه الله يقول : الإجماع الموجب للعلم قطعا لايصدر عن خبر الواحد ولا عن قياس ، لأن الخبر الواحد والقياس لايوجب العلم قطعا ، فما يصدر عنه كيف يكون موجبا ؟
وهناك رأى ثالث وهو رأى لبعض الشافعية : يجوز بالقياس الجلى دون الخفى .
انظر : المعتمد (٥٢٤/٢) ، والإحكام للآمدى (٣٣٩/١) ، والتقرير والتحبير (١١١/٣) .

(٤) فى كل النسخ : « والقياس » .

(٥) أى : « الحجة عليه » .

فإن قيل : المعنى فى الأصل [١] أنه مسموع يشتركون فيه بخلاف القياس ، فإنه رأى واجتهاد ، فلا يجوز أن تجمع الجماعة عليه ، كما لا يجتمع الكل على اختيار مأكول واحد ، أو انتحال كذب .

(قلنا) [٢] : هو وإن كان رأيا إلا أن عليه أمارات دال (وبها) [٣] يجوز اتفاق الجماعة عليه كالقبلة ، الطريق اليها الرأى والاجتهاد ، ثم يجوز اتفاق الجماعة عليها ، وكذلك يتفق الخلق العظيم على المصير إلى موضع الأعياد ، لما تقدم من الأمارة ، وهى السعادة (أن الصلاة) [٤] هناك ، ولا يشبه المأكول ، لأن ذلك يختلف باختلاف طبائع الناس وشهواتهم وأماكنهم ، ولا يتفق ذلك بحال ، وأما اتفاقهم على الكذب فلا داعى لهم إلى ذلك ولا يخطر ببالهم كلهم الشيء الواحد حتى يكذبوا فيه .

دليل آخر : أن الحكم قد تكون له الأمارة فيكون داعية لجميعهم إلى حكمها ، وقد تكون أمارتان أو أمارات فيستدل بعضهم بإحداهما والباقون بالأخرى ، أو كل واحد بأمارة (فيتفقون فى الحكم وقد وجد من ذلك إجماعهم على أمارة أبى بكر بأمارات [٥] ، منهم

---

(١) المراد به ماإذا كان سند الإجماع نصا .

(٢) فى ظ : « قيل » .

(٣) فى ظ .

(٤) فى م ، ح .

(٥) فى م ، ح .

من قال (١) : رضيه رسول الله ﷺ لديننا حين قدمه فى الصلاة ، وهى عماد الدين فأولى أن نرضاه لدنيانا ، ومنهم من أخذ بقول الرسول ﷺ ((إن تولوا أبا بكر تجدوه قويا فى دين الله ضعيفا فى بدنه)) (٢) ، ومنهم من أخذ بقوله : ((يكون بعدى اثنا عشر خليفة)) (٣) ، ومنهم من قال : هو الشيخ والمقدم فى الإسلام وأول
١٤١ أ من آمن/وصدق ، ومنهم من قال : هو أعلم الناس بالتدبير كان رسول الله ﷺ يستشيره وكان معه فى العريش يوم بدر ، وكذلك إجماعهم على قتال مانعى الزكاة ، لأنهم قاسوها على الصلاة (وقال أبو بكر فى) (٤) مناظرته لهم : لا أفرق بين ما جمع الله ، وكذلك فى غزاة مؤتة لما قتل الأمراء جمعوا على تأمير خالد ، فصوب النبى ﷺ رأيهم ، وكذلك إجماعهم على تقويم الأمة إذا أعتق منها شقصا قياسا

---

(١) روى ابن سعد أن عليا رضى الله عنه قال لما قبض النبى ﷺ نظرنا فى أمرنا فوجدنا النبى ﷺ قدّم أبا بكر فى الصلاة ، فرضينا من رضى رسول الله ﷺ لديننا فقدمنا أبا بكر .

انظر : طبقات ابن سعد ١٨٣/٣ .

(٢) من حديث طويل رواه البراز وفى سنده رجل ضعيف .

انظر مجمع الزوائد ١٧٦/٥ .

(٣) هذا الدليل لم يأت إلا فى نسخة ظ ، وبهذا اللفظ ، وفى نهايته ذكر لفظ أبى بكر ، وقد روى البخارى من حديث جابر بن سمرة : أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : يكون اثنا عشر أميرا . . . ، انظر : صحيح البخارى مع الفتح ٢١١/١٣ ، وأخرج مسلم أيضا عن جابر بلفظ : أن هذا الأمر لاينقضى حتى يمض فيهم اثنا عشر خليفة ، وأخرج أبو داود : بلفظ لايزال هذا الدين عزيزا إلى اثنى عشر خليفة . انظر صحيح مسلم ١٤٥٢/٣ ، ومسند أبى داود ٤٧٢/٤ ، وماوجدت حديثا بهذا المعنى فيه ذكر « أبى بكر » ، ولعله سهو من النساخ – والله أعلم – .

(٤) فى م و ح .

على العبد ، وكذلك إجماعهم على إراقة الشيرج [١] إذا وقعت فيه فأرة قياسا علي السمن ، وكذلك إجماعهم على (شحم) [٢] الخنزير قياسا على لحمه ، فدل على أن الإجماع قد يقع عن الاجتهاد والقياس .

فإن قيل : يجوز أن يكون ذهبوا فى هذه المسائل إلى نص .

قيل : قد بيّنا أقوالهم على أنه لو كان نص لظهر ونقل .

(دليل آخر) [٣] : إذا جاز أن يجتمع العدد الكبير على الشبهة ، مثل اليهود والنصارى أجمعوا على قتل عيسى عليه السلام وصلبه ، وعلى جحد نبوة نبينا ﷺ وهم خلق كبير ، جاز أن يجتمعوا على الأمارة الصحيحة [٤] .

واحتج المخالف : بأن رأى الجماعة لا يجوز (أن يتفقوا) [٥] على رأى واحد ، وقد تقدم جوابه [٦] .

احتج : بأن بعض الأمة ينكر الاجتهاد والقياس ، فكيف يجوز (أن يحصل) [٧] الإجماع من جهة الاجتهاد [٨] .

---

(١) الشيرج : زيت السمسم . المعجم الوسيط .

(٢) فى ظ .

(٣) فى م و ح : « دليل آخر وهو أنه » .

(٤) الكلام فى تصور تحقق الإجماع لا فى حجيته ، فلا يرد أن إجماعهم على ذلك ليس بحجة .

(٥) فى م و ح : « أن يتفق » .

(٦) أى فى الدليل الأول لابن جرير فى أول المسألة .

(٧) فى ظ .

(٨) وذلك لأن الإجماع حق والشيء المنكر باطل فكيف يبنى حق على باطل .

الجواب : أن الصحابة لم تنكر الاجتهاد ، ولهذا كانوا يتناظرون ويقيسون ، وقياسهم فى الجد مع الإخوة (١) ، وفى الأصابع مع الأسنان ، وغير ذلك ، ولم ينكر أحد منهم الحكم بالاجتهاد ، (فإنما) (٢) حدث إنكار القول بالقياس بعد ذلك ، فلم يلتفت إليه ، وقد أجمعوا على خلافه .

وجواب آخر : أن من يمنع الحكم بالاجتهاد ، قد يناقض فيثبت الحكم به ، ولهذا قد أثبت داود (٣) أحكاما بالاجتهاد ، لأنه لا طريق فيها (غيره) (٤) ، ثم يبطل (بخبر الواحد) (٥) والعموم ، من الناس من ينكره وينعقد الإجماع (٦) عنه كذلك الاجتهاد .

احتج : بأن الاجتهاد يجوز مخالفته ، ولا يقطع بصحته ، ولا يفسق من رده ، والإجماع لا يجوز مخالفته ويفسق من رده وخالفه ، ويقطع على صحته ، فكيف يقع الإجماع عن اجتهاد ، وهو آكد منه وينافيه أيضا ؟ .

---

(١) قياسهم مبتدأ وخبره محذوف وتقديره معلوم .

(٢) فى م و ح : « وإنما » .

(٣) داود الظاهرى – سبق ترجمته .

(٤) فى ظ .

(٥) فى ظ : « الخبر الواحد » .

(٦) أى سلّمنا أن الاجتهاد منكر ومختلف فيه ، ولكن لا مانع من بناء الإجماع على منكر مختلف فيه ، كما بنى الإجماع على خبر الواحد ، والعموم مع اختلاف العلماء فيهما .

هذا الجواب فى نظرى ضعيف لأن من ينكر العمل بخبر الواحد لايمكن أن يوافق على بناء الإجماع على الخبر الواحد ، لأنه ليس بحجة عنده كما لايوافق نفاة القياس على بناء الإجماع على القياس .

الجواب : أن ما ذكروه حكم الاجتهاد مالم تتفق الأمة عليه (١) ، فإذا اتفقت عليه لا يجوز مخالفته ويفسق من رده ، ويقطع بصحته ، لأن الأمة لا تجتمع على خطأ ، كذا قال عليه السلام . وليس يمتنع مثل ذلك ، ألا ترى أن أحد الصحابة لو حكم بشيء فبلغ النبي ﷺ فصوبه فإنه يصير ذلك الحكم معلوما ، لا تجوز مخالفته ، ويقطع بصحته (٢) ، وكذلك الحاكم يحكم باجتهاده فيصير حكمه لازما لا تجوز مخالفته ، وإن كان قبل الحكم تجوز مخالفته ، (وكذلك) (٣) تجتمع الأمة على خبر الواحد فيصير مقطوعا بصحته ، ولا تجوز مخالفته ، وإن كان قبل الإجماع ليس بهذه المنزلة .

فصل

إذا صدر الإجماع عن اجتهاد لم تجز مخالفته ، وحكى عن الحاكم صاحب (٤) المختصر من أصحاب أبي حنيفة : أنه تجوز / مخالفته . ١٤١ ب

لنا : قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ

---

(١) أي الكلام في إجماع بنى على اجتهاد تجوز مخالفته ، لكن بعد الاتفاق عليه يصح إجماعا لا اجتهادا ، وليس الكلام فيه .

(٢) أي : وكان قبل ذلك ظنى الثبوت يجوز مخالفته .

(٣) في م ، ح .

(٤) نقل ذلك صاحب المعتمد عن القاضي عبد الجبار – انظر : المعتمد ٤٩٥/٢ .

الحاكم : هو محمد بن أحمد ، الشهير بالحاكم الشهيد المروزى البلخى أحد أئمة المذهب الحنفى بخراسان ، وصنف فى الفقه الحنفى كتابه المختصر ، اختصر فيه كتاب المبسوط لمحمد بن الحسن الشيباني ، وكتابه الكافي وهما أصلان من أصول المذهب بعد كتب محمد ، توفى سنة ٣٤٤ هـ ، الفوائد البهية فى تراجم الحنفية ١٨٥ .

الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ . الآية – وهذا قد خالف سبيلهم [١] .

فإن قيل : إنما يكون متبعا لغير سبيلهم إذا لم يؤده الاجتهاد إلى (خلافهم) [٢] ، فأما إذا أداه اجتهاده إلى (خلافهم) [٣] فما اتبع غير سبيلهم ، لأن خلافه من سبيلهم (أيضا) [٤] .

(قلنا) : هذا شرط لا دليل على إثباته ، ثم لو جاز ذلك ، لجاز أن يقال : فيما أجمعوا عليه عن آية أو خبر : أنه سبيلهم بشرط أن يؤدى الاجتهاد إليه ، فإذا لم يؤد الاجتهاد إليه ، وإنما أدى إلى خلافه ، فليس بسبيلهم ، فيبطل القول بالإجماع .

دليل آخر : قوله ﷺ : « كونوا مع السواد الأعظم ومن شذّ شذّ فى النار » [٥] . و « أمتى لا تجتمع على الخطأ » [٦] .

احتج المخالف [٧] : بأنه قول صادر عن اجتهاد ، (فجاز مخالفته) [٨] أصله مالم يجمع عليه .

---

(١) أى لفظ المؤمنين عام للإجماع عن نص وللإجماع عن اجتهاد .

(٢) فى م و ح : « خلافه » .

(٣) فى م و ح : « خلافه » .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى ظ : « قيل » .

(٦) سبق تخريجه .

(٧) سبق تخريجه .

(٨) فى ظ : « فلم نخبر مخالفته » .

الجواب : لا نسلّم العلة فى الأصل ، (وإنما العلة) [١] : أنه قول لم يقترن به دليل مقطوع عليه : بخلاف ما أجمع عليه ، فإنه قد اقترن به دليل مقطوع عليه ، وهو الإجماع .

بدليل قوله عليه السلام : « لا تجتمع أمتى على الخطأ » ، ثم نقابل فنقول : قول متفق عليه أشبه المتفق عليه من جهة النص [٢] .

احتج : بأن كل واحد من المجتهدين يجوز أن يرجع عن قوله قبل أن يعلم (أن) [٣] الإجماع العقد ، فكذلك جاز أن يرجع بعد أن علم أن الإجماع انعقد [٤] .

والجواب : أنه جمع (بغير) [٥] علة (ثم أنه يلزم إذا) [٦] أجمعوا عن دليل من كتاب أو سنة ، فإن كل واحد يجوز له الرجوع ، بأن يتأول ذلك الدليل مالم يعلم أن الإجماع العقد ، فإذا علم لم يجز له ذلك .

(جواب آخر) :[٧] يجوز لكل واحد الرجوع بشرط أن لا يعلم أن الإجماع انعقد ، فإذا علم لم يجز له الرجوع ، لأنه قارن قوله دليل مقطوع (به) [٨] .

---

(١) فى م وح : « إنما علة الأصل » .
(٢) هذه معارضة من قبل المثبت بقياس الإجماع عن اجتهاد على الإجماع عن نص .
(٣) فى م و ح : « بأن » .
(٤) هذا دليل واضح البطلان ، فكيف يورده ، ويشغل نفسه بالرد عليه ؟ .
(٥) فى ظ : « من غير » .
(٦) فى ظ : « ثم يلزم ماذا » .
(٧) فى م و ح : جواب آخر : « أنه » .
(٨) فى م و ح : « عليه » .

فصل

إذا أجمع أهل العصر على حكم جاز أن يتفق من بعدهم على متابعتهم [١] ، وهو الواجب عليهم ، ويستحيل أن يتفق أهل العصر الثانى على مخالفتهم ، لأن الحق لم يخرج عن قول المجمعين فى الأول ، فإذا أجمعوا فى العصر الثانى لم يجز كون الحق معهم [٢] ، لأنا قد بيّنا أن الحق [٣] فى الإجماع الأول ، فإذا لم يكن الحق معهم فهو وإجماع على خطأ وضلال ، وقال عليه السلام : « أمتى لا تجتمع على خطأ وضلالة » [٤] (فبطل) [٥] حصول الإجماع منها ، لأن خبر النبى ﷺ لا يقع بخلاف مخبره ، وقال بعضهم : [٦] لولا أن العصر الأول أجمعوا على أن من بعدهم لا يجوز له مخالفتهم لجاز أن يتفق أهل العصر الثانى على مخالفتهم ، ويكون قولهم كالناسخ لقول أهل العصر الأول . وهذا خطأ ، لما بيّنا من أنه يفضى إلى وقوع خبر الرسول عليه السلام بخلاف مخبره ، قالوا : بعض أهل العصر الثانى يجوز أن يحصل منهم مخالفة (ولا) [٧] يحل لهم ذلك . (وكذلك) [٨] جميع أهل / ١٤٢ أ
العصر الثانى ، إذ لا فرق .

---

(١) أى جاز عقلا وجب شرعا .

(٢) انظر : ذلك فى المعتمد ٤٩٧/٢ .

(٣) فى م و ح : « الحق هو » .

(٤) سبق تخريجه .

(٥) فى م و ح : « فيبطل » .

(٦) وهو رأى أبى عبد الله البصرى من المعتزلة . انظر المعتمد ٤٩٧/٢ .

(٧) فى ظ : « فلا » .

(٨) فى م و ح : « فكذلك » .

الجواب : أنه لا يستحيل من بعض الأمة أن يعدل عن الحق ، ويستحيل من جميعها العدول عن الحق ، (ولهذا) [١] جاز وقوع الخلاف من البعض ، واستحال من الكل : (والله اعلم) [٢] .

مسألة

إذا اختلف الصحابة (رضى الله عنهم فى مسألة) [٣] على قولين ، ثم اتفق التابعون على أحد القولين فهل يحرم الأخذ بالقول الآخر أم لا ؟ قال شيخنا [٤] : لا يحرم (ذلك) [٥] وهو قول الأشعرى [٦] ، وقال أصحاب أبى حنيفة : [٧]

---

(١) فى م و ح : « فلهذا » . (٢) فى م و ح . (٣) فى م و ح .

(٤) انظر : رأيه فى العدة ١٦٤ ب ، وهو رأى الحنابلة ، انظر : الروضة ١٤٨ والمسودة : ٣٢٥ .

(٥) فى م و ح .

(٦) هو على بن إسماعيل البصرى المتكلم المشهور ، وإليه تنسب الطائفة الأشعرية ، يقال : إنه أقام على الاعتزال أربعين سنة حتى صار إماما للمعتزلة ، ثم تحول إلى مذهب أهل السنة وله كتب كثيرة فى أصول الدين – توفى سنة ٣٢٤ هـ

انظر : طبقات الشافعية : ٣٤٧/٣ ، وفيات الأعيان ٢٨٤/٣ ، وشذرات الذهب جـ ٣٠٣/٢ . ونسب هذا الراى إليه الآمدى وتقى الدين ابن تيمية .

انظر : الأحكام ٢٤٨/١ ، والمسودة ٣٢٥ .

(٧) ورأى أكثر الأحناف : أنه ينعقد الإجماع على أحد القولين ويرتفع الخلاف . ونقل بعضهم : الخلاف بين أبى حنيفة ومحمد بن الحسن ، وقالوا : رأى أبى حنيفة عدم انعقاد الإجماع ، ورأى محمد انعقاد الإجماع على أحدهما . وذلك تخريجا على قوليهما فى قضاء القاضى ببيع أمهات الأولاد ، وقد أجمع التابعون على عدم جواز البيع بعد أن اختلف الصحابة فيه على قولين . عند أبى حنيفة القضاء نافذ ، وعند محمد باطل ، والتحقيق عندهم انعقاد الإجماع على أحدهما ، قال السرخسى : =

والمعتزلة (١) يحرم الأخذ بالآخر ، وعن الشافعية كالقولين (٢) ، وجه الثانية وهو الأقوى عندى ، قوله سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى ﴾ ، وقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً ﴾ ، وقوله عليه السلام : « أمتى لا تجتمع على خطأ » ومن خاف إجماع التابعين فقد اتبع غير سبيل المؤمنين وزعم أن إجماعهم خطأ .

فإن قيل : إذا قال بما ذهب إليه بعض الصحابة لم يكن متبعا غير سبيل المؤمنين .

(قلنا) (٣) : المراد بالآية : أهل العصر دون غيرهم بدليل أنه لا يراعى من يأتى بعدهم فى الإجماع ، ولا من كان قبلهم فى حادثة حدثت فى عصرهم ، فأجمعوا عليها .

= « والأوجه عندى أن هذا إجماع عند جميع أصحابنا للدليل الذى دل على أن إجماع أهل كل عصر إجماع معتبر » .

أصول السرخسى : ٣٢٠/١ ، وكشف الأسرار ٢٤٧٩ ، والتقرير والتحبير ٨٨/٣ .

(١) انظر : رأيهم فى المعتمد ٤٩٧/٢ ، ٥١٧ .

(٢) رأى عامة الشافعية جواز الأخذ بالقول الآخر ، وقال الجوينى إليه ميل الشافعي وذهب كثير من محققى الشافعية إلى تحريم الأخذ بالآخر ، منهم : أبو على الطبرى ، وأبو بكر القفال الكبير ، وأبو بكر الصيرفى ، وأبو إسحاق الشيرازى ، والجوينى ، والغزالى وغيرهم ، انظر : الوصول إلى مسائل الأصول ٢٠٠/٢ ، والتبصرة : ٣٧٨ ، والبرهان : ٧٨٠/١ ، والمستصفى : ٢٠٣/١ ، - والإحكام للآمدى : ٢٤٨/١ .

(٣) فى ظ : « قيل » .

فإن قيل : من قال : لا يجوز الأخذ بقول الفريق الآخر من الصحابة فقد خالف إجماع الصحابة ، لأنهم اتفقوا على أن الأخذ بكل واحد من القولين جائز .

(قلنا) [١]: لم يتفقوا ، وسيأتى الكلام (عليه) [٢] فى دليلكم .

دليل آخر : (وهو أن إجماع) [٣] التابعين : اتفاق من أهل العصر على حكم ، فلم يجز خلافه ، كما لو أجمعوا على حكم فى حادثة حدثت فى عصرهم .

الجواب : أنه أراد الجميع ، ثم هذا يقتضى أن يتبع إذا خالف الأربعة والخمسة وأكثر .

احتج : بأن خلافة أبى بكر رضى الله عنه ثبتت بالإجماع وإن كان ما دخل فيه علىّ وسعد بن عبادة [٤] .

الجواب : إن من أصحابنا من قال : (خلاف أبى بكر) [٥]

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) فى ظ : « على ذلك » .

(٣) فى ظ : « إجماع » .

(٤) انظر : قصة عدم مبايعة سعد بن عبادة لأبى بكر رضى الله عنهما فى تاريخ الطبرى ٢٢٢/٣١) وأما مبايعة على له ، روى الطبرى أنه أسرع إلى مبايعته عندما جلس أبو بكر للبيعة العامة وكذلك روى ابن كثير عدة روايات فى مبايعة على رضى الله عنه ، وأيد ذلك بأنه اللائق به ولشهوده ، الصلوات معه وخروجه إلى ذى القصة ، وحمل ماقيل أنه بايعه بعد وفاة فاطمه على بيعة ثانية أزالت ماوقع من وحشة بسبب الكلام فى الميراث ومنعه إياهم بالنص عن رسول الله ﷺ .

انظر : البداية والنهاية (٣٠٢/٦) .

(٥) فى ظ : « خلافته » .

ثبتت بالنص الخفى ، وهو تقديمه فى الصلاة بالإجماع ، ومنهم من قال : الإجماع واعتذر [١] بأن عليا ما خالف رضى الله عنه ، (وأكثر ما قيل فيه) [٢] : أنه لم يحضر ثم حضر وبايع ، وأما سعد فظن أن الأمر يعقد له ، فلما روى أبو بكر رضى الله عنه (الأئمة من قريش) [٣] سكت ، وعلى أنه قد قيل : الإجماع على أبى بكر انعقد فى زمن عمر رضى الله عنه ، لأن سعدا مات فى أيامه ، وقيل : قتل فلم يبق مخالف ، ولأن هذه أخبار آحاد فلا يثبت بها هذا الأصل .

فإن قيل : المعنى فى الأصل : إنه اتفاق لا يؤدى إلى إبطال إجماع الصحابة ، وفى مسألتنا يؤدى إلى ذلك ، فلم يجز كما لو أجمع الصحابة على قول ، (وأجمع) [٤] التابعون على خلافه .

(قلنا) [٥] : لا نسلّم علة الفرع ، وهو قولكم : (أنه يؤدى) [٦] إلى إبطال إجماع الصحابة لأن الصحابة لم تجمع على ما نذكره ، ويفارق ما استشهدوا به ، فإن الصحابة رضى الله عنهم إذا

---

(١) فى ظ : « احتج » .

(٢) فى ظ : « وأكثر مافيه » .

(٣) أخرجه الحاكم من حديث على رضى الله عنه ، كتاب معرفة الصحابة باب فضائل قريش (٧٦/٤) وأخرجه الطبرانى فى الصغير والأوسط .

انظر مجمع الزوائد (١٩٢/٥) وبمعناه ورد فى صحيح البخارى فى كتاب الأحكام وصحيح مسلم فى كتاب الأمارة ، باب الناس تبع لقريش فى الخلافة .

(٤) فى ظ : « فأجمع » .

(٥) فى ظ : « قيل » .

(٦) فى ظ : « يؤدى » .

أجمعوا على قول لم يجز أن ينعقد إجماع التابعين على خلافه ويستحيل ، وفى مسألتنا يجوز انعقاد إجماع التابعين)[١] على خلاف ولا يستحيل لأنه مخالفة لبعض الصحابة فى الحقيقة .

دليل آخر : أنه اتفاق عقيب اختلاف ، فقطع (حكم الاختلاف)[٢] ، كما لو (اختلف)[٣] الصحابة فى مسألة على قولين ، ثم أجمعت فيها على قول واحد .

فإن قيل : لا نسلّم على قول من لم يعتبر انقراض العصر فى صحة الإجماع . ونقول لا يسقط الخلاف .

(قلنا)[٤] : لا يصح الممانعة ، فإن الصحابة (اختلفوا)[٥] فى قتال مانعى الزكاة حتى احتج على أبى بكر رضى الله عنهما بقول النبى ﷺ : ((أُمرت أن أُقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها))[٦]
ثم / أجمعوا بعد ذلك على قول أبى بكر ، وكذلك ١٣٧ب
الأنصار خالفت فى الخلافة ، وقالوا : « من أمير ومنكم أمير »[٧]

---

(١) فى ظ : « الإجماع » .
(٢) فى ظ : « الاختلاف » .
(٣) فى م و ح : « اختلفت » .
(٤) فى ظ : « قيل » .
(٥) فى م و ح : « اختلفت » .
(٦) سبق تخريجه .
(٧) بعد وفاته عليه الصلاة والسلام أجمعت الأنصار فى سقيفة بنى ساعدة إلى سعد بن عبادة ، فقالوا : منا أمير ومنكم أمير ، فذهب إليهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة فتكلم فيهم أبو بكر ، وقال ضمن كلامه : نحن الأمراء وأنتم الوزراء ، فقال حباب ابن منذر : لا والله لانفعل ، منا أمير ومنكم أمير .

ثم أجمعوا ، وكذلك اختلفوا فى قسمة أرض السواد ، ثم أجمعوا على ترك قسمتها ، (١) وزال الخلاف فى ذلك جميعه حتى لا يجوز لأحد أن يذهب إليه .

فإن قيل : فهناك رجعت إحدى الطائفتين إلى قول الأخرى فلم يبق خلاف ، وفى مسألتنا لم ترجع الصحابة الذين خالفوا (إلى قول) (٢) التابعين ، فالخلاف (قائم) (٣) .

(قلنا) (٤) : (برجوعهم) (٥) لم يزل القول الذى ذهبوا إليه ، لأنه (إن كان) (٦) خبرا فما ارتفع وإن كان قياسا فهو بحاله ، وإنما المعنى هناك حين رجعوا خلا العصر عن خلاف . (وكذلك) (٧) هاهنا خلا عصر التابعين عن خلاف ، فلا فرق بينهما .

دليل آخر : أن إجماع التابعين حجة مقطوع بها ، وقول بعض الصحابة ليس بحجة مع (قيام الخلاف) (٨) بينهم ، فلا يجوز ترك الحجة والأخذ بما ليس بحجة .

= رواه البخارى فى فضائل أبى بكر رضى الله عنه . انظر : صحيح البخارى بشرح فتح البارى : ٧/٢٠ .

(١) وذلك لما فتح المسلمون أرض السواد من العراق ــ طلبوا من عمر رضى الله عنه قسمته بينهم ، فأبى عمر ، فرضوا برأيه .

انظر : ذلك فى مناقب عمر لابن الجوزى : ٩٢ .

(٢) فى ظ : « فى قول » .

(٣) فى ظ .

(٤) فى ظ : « قيل » .

(٥) فى م و ح : « فرجوعهم » .

(٦) فى م وح : « لو كان » .

(٧) فى م و ح : « فكذلك » .

(٨) فى ظ : « الخلاف » .

فإن قيل : هو حجة مالم يتقدمه خلاف ، (فأما إذا تقدمه فليس بحجة) [١] .

(قلنا) [٢] : تقدم الخلاف (لا يخرج الإجماع) [٣] عن كونه حجة ، كما لو اختلف الصحابة فى مسألة ، ثم اتفقت عليها .

دليل آخر [٤] : أنه لو تعارض (خبران) [٥] فأجمع أهل العصر على الأخذ بأحدهما سقط حكم الأخذ بالآخر ، فكذلك اختلاف الصحابة على قولين إذا وقع الإجماع على أحدهما ، بل قول النبى ﷺ أولى بالمراعاة من قول الصحابة .

فإن قيل : إذا أجمعوا على أحد الخبرين ، علمنا أنه (منسوخ به لآخر) [٦] ، وللنبى ﷺ أن ينسخ ، أما الصحابة فليس لهم أن ينسخ (بعضهم) [٧] قول بعض .

(قلنا) [٨] : لا يجوز ادعاء النسخ مع الاحتمال ، ويحتمل أن أحد الخبرين لم يبلغ أهل العصر الأول فأجمعوا على الذى بلغهم ، ثم

---

(١) فى م و ح .

(٢) فى ظ : « قيل » .

(٣) فى ظ : « لايخرجه » .

(٤) فى م و ح : « دليل خامس » .

(٥) فى م و ح : « الخبران » .

(٦) فى كل النسخ : بالآخر ، والصحيح ماأثبته .

(٧) فى م و ح : « أحدهم » .

(٨) فى ظ : « قيل » .

بلغ أهل العصر الثانى أو يكونوا تأولوه (فلا يكن) [١] منسوخا ، ثم قولوا هاهنا ، ويحتمل أن يكون الدليل الذى ذهب إليه من اتفق على خلاف قوله كان خبرا منسوخا بدليل الآخرين .

دليل آخر [٢] : أن كل حكم لم يجز لعامة عصر التابعين العمل به لم يجز لمن بعدهم العمل به ، كالمنسوخ من أحكام الشرع ، ولهم معارضة هذا : (وهو أن) [٣] كل حكم جاز لعامة عصر الصحابة العمل به ، (جاز) [٤] لعامة عصر التابعين العمل (به) [٥] ، أصله : إذا لم يجمع التابعون على خلافه .

ويجاب عن ذلك : بأن فى عصر الصحابة جاز العمل به ، لأن الخلاف قائم فى العصر ، وفى مسألتنا لا خلاف فى العصر . والمعتمد ما أجمع عليه أهل كل عصر فيجب المصير (إليه) [٦] .

واحتج المخالف : بقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِى شَىْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللهِ وَالرَّسُولِ ﴾ . فشرط التنازع فى وجود الرد ، والتنازع قد حصل بين الصحابة .

الجواب : أن هذا خطاب لأهل العصر وأهل العصر لا تنازع بينهم .

---

(١) فى م و ح .
(٢) فى م و ح : « دليل سادس » .
(٣) فى ظ : « بأن » .
(٤) فى ظ : « وجاز » .
(٥) فى ظ .
(٦) فى ظ .

وجواب آخر : أن الرجوع إلى الإجماع رد إلى الله ورسوله ، لأن الإجماع بقولهما يثبت .

الجواب : أن هذا خطاب لأهل العصر وأهل العصر لا تنازع بينهم .

وجواب آخر : أن الرجوع إلى الإجماع رد إلى الله ورسوله ، لأن الإجماع بقولهما يثبت .

واحتج : بأن الصحابة إذا (اختلفوا) [١] على قولين فقد تضمن اختلافهم الإجماع على الأخذ بكل واحد من القولين فاتفاق التابعين على أحد القولين ، وتحريم الأخذ بالآخر لا يخلو ، أما أن يكون تحريما / فى المستقبل فذلك نسخ ، والنسخ لا يكون بعد ارتفاع ١٤٢ أ
الوحى ، أو يكون تحريما فى الماضى والمستقبل فيكون مخالفا لإجماع الصحابة ، وهذا معنى قولهم هذا الإجماع لو (حرم) [٢] الخلاف فى المستقبل لحرمه فى الماضى .

الجواب : إن القائل بأن الحق فى (واحد) [٣] لا يجوز أن يحتج بهذا ، لأن عنده لا يجوز للمجتهد أن يعتقد ويأخذ إلا بأحد القولين ، وهو الذى يقوى عنده (أن) [٤] الحق فيه ويحكم بخطأ الآخر ، وإنما يسوغ للعامى أن يستفتى ، فإذا اتفق التابعون على أحد القولين لم يبق من [يفتيه] [٥] بالآخر . فحرم الأخذ به ، وأما من

---

(١) فى ظ : « إذا جمعوا » .

(٢) فى و ح : « حرمه » .

(٣) فى م و ح : « أحدهما » و م : « أحد » .

(٤) فى م و ح : « فإن » .

(٥) فى كل النسخ يفتى . انظر : المعتمد ٢/٥٠٠ .

يقول : كل مجتهد نصيب : وإنما يقول يجوز الأخذ بكل واحد من القولين . لأن المسألة مختلف فيها ، فهى من مسائل الاجتهاد ، فعليه أن يبين أن بعد حصول الاتفاق : المسألة من مسائل الاجتهاد (وإلا القولين . لأن المسألة مختلف فيها ، فهى من مسائل الاجتهاد ، فعليه أن يبين أن بعد حصول الاتفاق : المسألة من مسائل الاجتهاد (وإلا فنحن قد بيّنا أن المسألة حيث أجمع عليها التابعون خرجت عن مسائل الاجتهاد) [١] ، وحرم الخلاف فيها ، (لأن) [٢] أدلة الإجماع تناولت التابعين إذا أجمعوا (وعلمنا) [٣] حينئذ أن الشرط المجوز للأخذ بكل واحد من القولين ، هو أن لا يحصل اتفاق على أحدهما فى العصر الثانى فمتى زال الشرط زال جواز الأخذ بكل واحد من القولين ، ولم يسم (ذلك) [٤] نسخا ، لأن الحكم إذا وقف على شرط يعلم زواله ، فإنه لا يكون زواله بزوال شرطه نسخا ، كما أن وجوب الصيام بدخول الليل لا يسمى نسخا ، وزوال التيمم بوجود الماء لا يسمى نسخا .

(فإن قيل [٥] : لستم بأن تقولوا : جواز الأخذ بكل واحد من القولين يجوز بشرط أن لا يحصل الاتفاق على أحد القولين بأولى منا إذا قلنا : إجماع التابعين حجة مالم يتقدمه خلاف .

---

(١) فى ظ .
(٢) فى م و ح : « أن » .
(٣) فى ح و م : « وعرفنا » .
(٤) فى م و ح .
(٥) نهاية القوس فى ص ٣٠٣ .

قلنا : ينتقض ما قلتم بأهل العصر إذا اختلفوا ثم أجمعوا ، وإذا توقفوا فى الحادثة ينظرون ويفحصون ثم أجمعوا ، فإنه لا يسوغ بعد الإجماع التوقف ، ولا الاختلاف ، على أنّا قد بيّنا : أن المختلفين سوغوا الأخذ بكل واحد من القولين بالشرط الذى ذكرنا ، ولم يثبتوا أن إجماع التابعين حجة بالشرط الذى ذكرتم ، فكان قولنا أولى .

وجواب آخر : إذا لم تجمعوا إجماع أهل العصر الثانى حجة مع كونه إجماعا صريحا فأولى أن لا تجعلوا إجماع أهل العصر الأول على الأخذ بكل واحد من القولين حجة ، وهو غير صريح ، وإنما هو مظنون وهو مع ذلك مبنى على أن كل مجتهد مصيب ، وفى ذلك نظر [١] ، وهذه الدلالة عمدة المسألة لهم .

واحتج : بأن الإجماع إذا حصل الاختلاف يجب أن لا يزول بحدوث الإجماع بعده .

والجواب : أنه لِمَ كان ذلك ؟ ، وما الجامع بينهما ؟ ، على أن الاختلاف إن كان فى العصر اعتبر به على قول من شرط فى الإجماع انقراض العصر ، وإن كان بعد العصر فهو غير حجة طرأ على حجة فلم يغيره بخلاف مسألتنا ، فإن الإجماع حجة طرأت على قول بعض الصحابة ، وهو غير حجة فأزالته .

وجواب آخر : أن هناك يؤدى إلى إبطال الإجماع ، وفى مسألتنا لا يؤدى إلى إبطال الإجماع [٢]) .

---

(١) لأن الحجة ، إنما تكون للمجتهدين عند إجماعهم .

(٢) فى ح و م .

احتج : بأنه لو كان اتفاقهم بعد الاختلاف حجة ، لوجب إذا اختلفوا على قولين فى مسألة ثم مات جميع من قال بأحد القولين ، وبقى القائلون بالقول الآخر أن ينعقد إجماعا ويحرم الأخذ بالقول الآخر .

(الجواب) [١] : إنّا كذا يقول ، لدخول قول الطائفة الباقية تحت أدلة الإجماع ، (لا أن الموت جعل قول الباقين حجة) [٢] .

جواب آخر : أن الفرق بينهما واضح ، (وذاك) : أن هناك لم يقع إجماع أهل العصر على أحد القولين ، لأن من مات من أهل العصر (مخالف) [٣] بخلاف مسألتنا ، فإنه وقع إجماع أهل العصر على أحد القولين فكان حجة مزيلا لما قبله .

احتج : بأن من قال قولا من الصحابة ، ومات عنه فحكم قوله باق ، ولهذا ينقل ويحتج له ويؤخذ به ، ولهذا لو أجمعوا كلهم على شيء ثم ماتوا ، لم يجز أن يجمع التابعين على خلافه ، وإذا كان كذلك لم ينعقد إجماع التابعين مع قولهم بالخلاف .

الجواب : أنه لو كان حكم قولهم باقيا لجاز للعامى تقليده ، والعمل به ، كما لو كان الصحابى حيا ولأن حكم قوله (باق) [٤] مالم

---

(١) فى م و ح : « الجواب عنه » .

(٢) فى ظ : « والإذن الموجب جعل فوق الناس حجة » .

(٣) فى ظ : « يخالف » .

(٤) فى ظ : « باقى » .

يقع الإجماع على خلافه ، فإذا أجمع على خلافه (لم يجز الأخذ به [١]) ، وأما إذا أجمعوا كلهم على شيء وماتوا ، فإن الإجماع يستحيل بعدهم على ما تقدم بيانه .

احتج : بأنه لو أسقط إجماع التابعين ماتقدم من الخلاف لوجب أن ينقض كل حكم / حكم به واحد من الصحابة وغيره ١٤٢ أ
يخالفه عليه ، ثم وقع إجماع التابعين على خلافه .

الجواب [٢] : يقال لِمَ كان كذلك ؟ ونحن نعلم (أنه) [٣] حين حكم (لم يكن هناك) [٤] دليل قاطع يرد قوله بخلاف مسألتنا ، فإنه إذا أجمع التابعون ثبت الدليل القاطع ، وهو الإجماع فسقط الأخذ بالآخر ، (ثم هذا) [٥] يلزمكم إذا أجمع الصحابة ، بعد أن اختلفوا وعمل كل واحد منهم بالخلاف .

فإن قلتم : ينقض القول الذى خالف إجماعهم .

قلنا : مثله (هاهنا) [٦] .

وإن قلتم لاينقض .

فمثله هاهنا .

---

(١) فى م و ح : « لم يجز الأخذ به والاحتجاج له » .

(٢) فى م و ح : « والجواب عنه » .

(٣) فى م و ح : « أن » .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى ظ : « فهذا » .

(٦) فى م و ح .

احتج : بأنه لو كان اتفاق أهل العصر الثانى حجة لكانوا قد ذهبوا إليه بدليل خفى عن الصحابة وظهر لهم ، وهذا لايجوز .

الجواب : أنه لايجوز أن يخفى على جميع الصحابة ، فأما (إن يخفى) على بعضهم فيجوز ، وخلاف التابعين لبعضهم لا لجميعهم .

احتج : بأن التابعين لو لحقوا بعض الصحابة ، فأجمعوا على أحد القولين مع الصحابة الذين قالوا (به) (١) لم يسقط قول الآخرين ، فأولى أن لايسقط (قولهم) (٢) بانفراد التابعين .

الجواب : أنه إنما لم يسقط هناك ، لأنهم بعض أهل العصر ، (وليس) (٣) قولهم حجة على بقية أهله ، فأما إجماعهم بعد انقراض الصحابة فهو حجة لأنهم جميع أهل العصر . (والله أعلم) (٤) .

فصـــل

فإن اختلفوا فى مسألة على قولين لم يجز إحداث قول ثالث (٥) ، نص عليه فى رواية الأثرم (٦) : إذا اختلف أصحاب رسول الله ﷺ يختار من أقاويلهم ، ولايخرج عن قولهم إلى من بعدهم ، وقال فى رواية أبى الحارث يلزم من قال : يخرج من أقاويلهم إذا اختلفوا أن يخرج من أقاويلهم إذا أجمعوا .

---

(١) فى ظ : « أنه » .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى م و ح : « فليس » .

(٤) فى م و ح .

(٥) انظر : رأى الحنابلة فى : العدة : ١٦٦ن ، والمسودة : ٣٢٦ ، والروضة : ١٤٩ .

(٦) سبقت ترجمته .

وبه قال أكثر العلماء [١] ، وقال بعض الحنفية [٢] وأهل الظاهر [٣] : يجوز ذلك [٤] ، وهو قياس قول أحمد رحمه الله فى الجنب يقرأ بعض آية ، ولايقرأ آية ، لأن الصحابة قال بعضهم : لا ، ولا حرفا وقال بعضهم يقرأ ماشاء ، فقال هو يقرأ بعض آية .

لنـــا : أن اختلافهم على قولين (اتفاق) [٥] فى المعنى على المنع من أحداث قول ثالث ، فالقائل بالقول الثالث مخالف لإجماعهم فسقط قوله ، (كما) [٦] لو أجمعوا على قول واحد فخالفه .

---

(١) انظر : البرهان ٧٠٧/١ ، والمستصفى ١٩٩/١ ، والإحكام للآمدى ٢٤٢/١ .

(٢) نقل هذا الرأى عنهم كل من ابن عقيل وأبو الطيب ، ونسبه ابن برهان إلى جميع أصحاب أبى حنيفة ، المسودة ٣٢٦ ، والوصول إلى مسائل الأصول : ١٩٨ ، ولكن بعد البحث فيما بين يدى من كتب الحنفية لم أجد أحدا منهم ذكر خلافا فى هذه المسألة وإنما الخلاف الذى ذكروه ، فى تخصيصها باختلاف أقوال الصحابة ، أو إطلاق جريانها فى اختلاف كل عصر .

فذهب الأكثرون إلى أنه إذا اختلف أهل أى عصر على قولين لايجوز إحداث ثالث ، وذهب البعض إلى أنه إذا اختلف الصحابة على قولين لايجوز إحداث ثالث ، التقرير والتحبير ١٠٦/٣ ، وشرح المنار ص ٧٤٨ ، والمرأة على المرقاة ٢٦٦/٢ ، وفواتح الرحموت ٢٣٥/٢ ، والتوضيح على التنفيح ٤٢/٢ .

(٣) وهو رأى بعض الظاهرية . انظر : المستصفى ٩٩/١ ، والإحكام للآمدى ٢٤٢/١ ، والمرآة على المرقاة ٢٦٦/٢ .

(٤) فى المسألة رأى ثالث وهو : إنْ رفع الثالث المجمع عليه لايجوز إحداثه ، وإن لم يرفع جاز ، اختاره الرازى والآمدى وابن الحاجب .

انظر : الإحكام للآمدى : ٢٤٣/٢ ، مختصر ابن الحاجب : ٢٦٦/٢ .

(٥) فى م و ح .

(٦) فى ظ : « وكما » .

فإن قيل : ما أنكرتم أن يكونوا أجمعوا على ترك ماعدا القولين ، بشرط أن لايؤدى اجتهاد غيرهم إلى قول ثالث ، كما قلتم أنهم سوغوا الأخذ بكل واحد من القولين بشرط أن لايقع الاتفاق من التابعين على أحدهما ؟ .

(قلنــا) [١] : جواز ماذكرتم يؤدى إلى أن يخرج الحق من أهل العصر ، وذلك غير جائز ، ألا ترى أنه لايجوز أن يقال : إذا أجمعوا على قول واحد (يجوز) [٢] الأخذ به ، مالم يؤد اجتهاد غيرهم إلى خلافه ، ويفارق الإجماع على أحد القولين فإنه لايؤدى إلى خروج الحق عن أهل العصر ، وإنما يؤدى إلى (خروجه) [٣] عن بعض أهل العصر وذلك جائز .

١٤٣ أ احتج المخالف : بأن الإجماع لم / يحصل على حكم المسألة ، فجاز لمجتهد المخالفة فيها كسائر مسائل الاجتهاد .

الجواب : أنّا لانسلّم ذلك ، ونقول : الإجماع انعقد على حكمها ، لأن الصحابة اختلفوا فى جدة وأخ وجد ، فقال بعضهم : المال كله للجد بعد سدس الجدة ، وقال بعضهم : المال بينهما نصفان بعد السدس [٤] ، فإذا جاء محدث فقال : (المال) [٥] كله

---

(١) فى ظ : « قيل » .
(٢) فى م و ح : « يلزم » .
(٣) فى ظ : « خروجهم » .
(٤) ذهب عمر وزيد بن ثابت إلى توريث الجد مع الأخ وخالفهما أبو بكر وعلىّ وابن عباس رضى الله عنهم فلم يورّثوا الأخ مع الجد واعتبروا الجد أبا . انظر : مصنف عبد الرزاق ٢٦٤/١ ، ٢٦٦ ، وسنن الدارمى ٣٥٣/٢ .
(٥) فى ظ : « الباقى » .

للأخ فقد خالف إجماعهم ، لأنهم اتفقوا أن للجد قسطاً من المال ، وهذا القائل قال : لاشيء له من المال أصلا ، ولأنهم أجمعوا [على] أن الحق لايخرج عن [قوليهم] [١] ، وهذا القائل يزعم أن الحق خرج عن القولين إلى قوله الثالث .

فأما مسائل الاجتهاد فلم ينعقد فيها إجماع بحال وهاهنا (قد انعقد) [٢] بما بيّنا .

احتج : بأن الصحابة اختلفوا فى زوج وأبوين [٣] ، وامرأة وأبوين [٤] ، فقال بعضهم : للأم ثلث الباقى بعد فرض الزوج والزوجة ، وقال ابن عباس وغيره للأم ثلث جميع المال فى المسألتين ، فجاء بن سيرين فقال : لها ثلث مابقى مع الزوج ، وثلث جميع المال مع الزوجة ، فأحدث قولا ثالثا لم ينكر عليه ، وكذلك الثورى قال : الأكل ناسيا لايفسد الصوم والجماع ناسيا يفسده ومن تقدمه من السلف اختلفوا فيها على قولين ، فقال بعضهم : لايفسد الصوم بهما ، وقال آخرون : يفسد الصوم بهما .

---

(١) فى م و ح : « قوليهما »، وفى ظ : « قولهما » .

(٢) فى ظ : « انعقد » .

(٣) خالف ابن عباس جميع الصحابة فى ذلك فجعل النصف للزوج وللأم الثلث من جميع المال وللأب مابقى ، وأما الصحابة فجعلوا للأم ثلث مابقى . انظر : مصنف عبد الرزاق ٢٥٣/١٠ ، وسنن البيهقى ٢٢٨/٦ ، وسنن الدارمى ٣٤٤/٢ .

(٤) جعل كل من عمر وعثمان وزيد رضى الله عنهم للزوج النصف وللأم ثلث مابقى وللأب الفضل ، وخالف علىّ وجعل للأم الثلث من جميع المال . انظر : المراجع السابقة .

الجـواب : أن ماذكروه أحداث قول ثالث فى مسألة واحدة كمسألة الأخ والجد ، وتلك مسألة أخرى ، (لاتشبه) [١] مسألتنا ، وسنبين ذلك – إن شاء الله – ، على أنه لم ينقل إجماع (على هذين) [٢] القولين ، (وإنما) [٣] نقل ذلك عن بعضهم ، وكلامنا فيه إذا أجمعوا على القولين ، ولأن ابن سيرين عاصر الصحابة فيحتمل أنه سمع من بعضهم ذلك أو خالفهم ، وخلافه يعتد به إذا كان مجتهدا ، فلم ينعقد الإجماع دونه .

احتـج : بأنه يجوز إحداث دليل لم يذكره الصحابة ، فكذلك (يجوز) [٤] إحداث قول .

الجـواب : أن هذا جميع بغير علة ، على أنهم لو أجمعوا على دليل واحد جاز لمن بعدهم إحداث دليل آخر ، ولو أجمعوا على حكم لايجوز لغيرهم إحداث حكم آخر ، (ولأن الاستدلال بدليل ثالث يؤيد ماذكروه ، وإحداث قول ثالث يخالف إجماعهم ، فبان الفرق) [٥] .

فصـــل

فإن قالت الصحابة فى مسألتين بقولين ، ولم يفرقوا بين المسألتين ، نظرت ، فإن صرحوا بالتسوية لم يجز لأحد أن يفصل

---

(١) فى م و ح : « وتلك لا تشبه » .
(٢) فى ظ : « على » .
(٣) فى ظ : « إنما » .
(٤) فى م و ح .
(٥) فى م و ح .

بينهما ، لأنه يخالف إجماعهم ، لأن قولهم : لافصل بينهما ، ظاهر أنهما اشتركا فيما يقتضى ذلك الحكم ، ولا فرق بينهما ، وإن لم يصرحوا بالتسوية ، لكنهم لم يفرقوا بينهما ، مثل : أن تقول طائفة [فى المسألتين] (١) بالإباحة (وتقول) (٢) طائفة فيهما بالتحريم ، نظرت فإن كان طريق الحكم فيهما مختلف ، . مثل : أن تقول طائفة : إن النية شرط (فى الوضوء) (٣) ، والصوم ليس بشرط فى الاعتكاف ، ويقول الباقون : بالعكس (إن النية لاتشترط فى الوضوء ويشترط الصوم فى الاعتكاف) (٤) ، فإنه يجوز من بعدهم أن يقول إحدى الطائفتين (فى إحدى المسألتين) (٥) ويقول الأخرى فى المسألة ، فتقول : النية تجب (فى الوضوء) (٦) ، والصوم يجب فى الاعتكاف .

وقد ذهب إلى ذلك أحمد (٧) ، وإنما جاز ذلك ، لأنه إذا كان طريق المسألتين (مختلف) (٨) ، فأوجبنا التسوية أوجبنا الجمع

---

(١) فى كل النسخ فى المسألة .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى م و ح .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى م و ح .

(٦) فى ظ : « الصوم » .

(٧) وللحنابلة وجه ثالث : أنه إن صرحوا بالتسوية بينهما لم يجز التفرقة وإن لم يصرحوا جازت التفرقة . انظر : المسودة ٣٢٧ ، والعدة : ١٦٧ أ ، الروضة : ١٥٠ .

(٨) فى ظ : « مختلفين » .

بين طريقتين (مختلفتين) [١] ، وهذا لايجوز ، كما لايجوز أن يفرق بين طريق واحد ، لأنه لو لزم ذلك لزم من وافق أحمد فى مسألة أن يوافقه فى جميع مذهبه [٢] ، ويسقط عنه الاجتهاد وكذلك من وافق أبا حنيفة (والشافعى) [٣] ، (والأمة مجمعة) [٤] على خلاف ذلك .

وأما إن كان طريق الحكم (فيهما) [٥] متفق ، مثل قولهم فى زوج وأبوين وامرأة وأبوين ، ومثل إيجاب النية فى الوضوء والتيمم ، وإسقاطها منهما ، فهل يجوز أن تقول (بقول إحدى الطائفتين) [٦] فى المسألة و (تقول بقول) [٧] الطائفة الأخرى فى المسألة الأخرى ؟ .

اختلف الناس فى ذلك ، فقال بعضهم [٨] : لايجوز ، وهو ظاهر كلام أحمد فى رواية الأثرم وأبى الحارثة [٩] ، وقال بعضهم : يجوز (وهو قول الحنفية) [١٠] .

---

(١) فى ظ .

(٢) مثله فى المعتمد : ٢/٥١٠ .

(٣) فى م و ح .

(٤) فى ظ : وقال « الأمة مجمعة » .

(٥) فى م و ح : « بينهما » :

(٦) فى م و ح .

(٧) فى م و ح : « بقول » .

(٨) وهو قول القاضى عبد الجبار من المعتزلة – انظر : المعتمد ٢/٥٠٩ .

(٩) انظر : ذلك فى المسألة السابقة .

(١٠) فى م ، ح .

وجــه الأول : أنه حصل الاتفاق على حكم (المسألتين) [١] ، وطريق الحكم (فيهما) [٢] ، فمن فرق بينهما فقد خالف إجماعهم ، وصار بمثابة مخالفهم إذا صرحوا بالتسوية.

ووجــه الثانى : إن الإجماع لم ينعقد على حكم واحد فى المسألتين ولا علة واحدة ، ولهذا لم يصرحوا بذلك ، ولهذا خالف ابن سيرين الجماعة ولم ينكر عليه (أحد) [٣] .

الجــــواب : أن الإجماع (قد انعقد) [٤] على أنه لافرق بين المسألتين ، لأن اتفاقهم على التسوية بينهما فى الحكم يدل على ذلك وإن لم يصرحوا به ، وقول ابن سيرين يحتمل أنه علم فى الصحابة من فرق (أو لم يثبت) [٥] عنده الإجماع ، أو لأنه يعتد بخلافه مع الصحابة .

مســألة

إذا استدل أهل العصر بدليل (وأعلوا) [٦] بعلة ، فلمن بعدهم أن يستدل بدليل آخر ويعتل بعلة أخرى [٧] ، خلافا لمن قال : لايجوز ذلك .

---

(١) فى ظ : « المسألة » .

(٢) فى ظ : « فيها » .

(٣) فى ظ .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى م و ح : « ولم يثبت » .

(٦) فى م و ح : « واعتلوا » .

(٧) وهو قول الجمهور ، ومحل ذلك إذا لم ينصوا على فساد القول الحادث ولم يبلغ قولهم . انظر : فى الإحكام الآمدى : ٢٤٧/٢ ، وفواتح الرحموت ٢٣٧/٢،=

دليلنا [١] : أن الناس فى كل عصر يستخرجون عللا وأدلة ، ولاينكر عليهم فكان إجماعا ولأن المنع من ذلك ، إما أن يكون لأن فيه مخالفة الإجماع المتقدم ، أو لمعنى آخر ، فإن كان لمخالفة الإجماع فمعلوم أن الأمة لم (تجمع) [٢] على فساد الدليل الثانى لانصا ولامعنى ، لأن حكمها بصحة دليلها لايقتضى فساد غيره ، إذ لايمتنع أن يكون (على الحكم الواحد) [٣] أكثر من دليل ، وإن (كان) [٤] المنع لمعنى آخر فيجب ذكره .

(احتج) [٥] : بأن فيه اتباع لغير سبيل المؤمنين وقد تهدد على ذلك .

= والتقرير والتحبير ٣ / ٧٩ .

وقد فرّق أبو يعلى بين الدليل والعلة : فى مسألة حجية قول الصحابى فذكر رأى الجمهور وغيرهم فى الدليل ، ثم نقل فى العلة رأيين :

الأول : إذا ثبت الحكم بعلة يجوز للصحابة تعليله بعلة أخرى ، إذا كان موجبهما واحدا ، أما إذا تنافيا فلا يجوز .

الثانى : المنع من ذلك ، ومال إلى الأول . انظر : العدة .

وهناك رأيان آخران :

الأول : إن كان القول الجديد نصا جاز الاستدلال به ، وإن كان غيره لا .

الثانى : إن كان ظاهرا لايجوز إحداثه ، وإن كان خفيا يجوز لجواز اشتباهه على الأولين ، وهو رأى ابن برهان .

انظر : التقرير والتحبير : ٣/٧٩ .

(١) فى م و ح : « لنا » .

(٢) فى ظ : « يجتمع » .

(٣) فى ظ : « على الحكم » .

(٤) فى م و ح : « قلب » .

(٥) فى م و ح : « احتجوا » .

الجـــواب : أن الأمة خرجت مخرج الذم لمن اتبع غير سبيلهم ، فالمفهوم منها (التهديد) (١) لمن اتبع مانفاه المؤمنون وحكموا بإبطاله دون مالم يحكموا بفساده ، بل لو اتفق لهم (لجاز) (٢) أن يستدلوا به ، ألا ترى أنه لو لم تحدث المسألة فى العصر الأول وحدثت فى العصر الثانى ، جاز أن يحكم فيها أهل العصر الثانى ولا يقال : إن ذلك اتباع غير سبيل المؤمنين ، لأن من تقدم لم يحكموا بإبطال ذلك الحكم فيها ، بل لعلهم كانوا يقولون به لو حدثت فى عصرهم .

(احتــج) (٣) : / بقوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ (فدل) (٤) على أنهم يأمرون بكل معروف لأجل لام الجنس ، فلو كان الدليل الثانى من المعروف لأمروا به .

الجـــواب : أنه قال : ﴿ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ ، فيقتضى أن ينهوا (عن كل منكر) (٥) ، لأجل لام الجنس ، فلو كان الدليل (الثانى من المنكر لوجب أن ينهوا عنه فتقابلا .

احتجـــوا : بأنه لو جاز أن يذهب عن أهل العصر الأول الدليل الثانى) (٦) جاز [أن] يوحى الله سبحانه (إلى النبى

---

(١) فى م و ح : « التهدد » .
(٢) فى م و ح .
(٣) فى م و ح : « واحتجوا » .
(٤) فى ظ : « دل » .
(٥) فى م و ح .
(٦) فى م و ح .

ﷺ) [١] دليلين على حكم واحد (فيبين) [٢] أحدهما فى الدلالة على حكم دون الآخر .

الجـــواب : أنه جمع بغير علة ، على أنه إن كان أوحى إليه بدليل بعد دليل ، فبين الحكم عقيب الأول جاز ، لأنه لم يكن سواه (حين) [٣] بين الحكم ، ويكون الثانى ورد تأكيدا ، وإن كان أوحى إليه بالدليلين معا (فلابد من فهمهما معا) [٤] ، فلا يجوز (أن يدعوه) [٥] أحدهما إلى (تبين) [٦] الحكم دون الآخر ، لأن فى ذلك رفضا للآخر بخلاف الآخر .

احتـــج : بأنه لايجوز أن يذهب الدليل الثانى (عن) [٧] الصحابة مع تقدمها فى العلم ، ويظهر للتابعين .

الجـــواب : أنه يجوز أن يذهب عنهم إذا لم (يطلبوه) [٨] لاستغنائهم (عنه) [٩] بما ظفروا به من الدليل ، وأهل العصر الثانى

---

(١) م و ح : « إلى نبيه عليه السلام » .

(٢) فى م و ح : « فبين » .

(٣) فى ظ .

(٤) فى ظ . وقد بين أبو الحسن البصرى وجه وجوب فهم الرسول ﷺ المراد من الدليلين وقال : لأنه لايجوز أن يخاطبه بما لايفهم المراد منه ، لأنه يؤمن أن يسأل عنه ، وإذا لم يعرف المراد به نفر عنه . المعتمد ٢/٥١٦ .

(٥) فى ظ : « أن ندعو » .

(٦) فى م و ح : « أن يتبين » .

(٧) فى ظ : « من » .

(٨) فى ظ : « يطلبوا » .

(٩) فى م و ح .

استغنوا عن طلب الأول ، وتنبهوا عن طلب مثله ، فشغلوا أفكارهم وزمانهم فى طلب غيره ، واستنباطه فظفروا به .

فصـــل

فأما إذا تأولت الأمة الآية بتأويل ، فنظرنا ، فإن نصوا على فساد ماعداه لم يجز (أحداث) [١] تأويل سواه ، وإن لم ينصوا على ذلك ، فهل يجوز (أحداث تأويل ثان) [٢] ؟

قال بعضهـــم : يجوز [٣] ، لأن التابعين أحدثوا تأويلات لم يذكرها السلف ، ولم ينكر عليهم ، ولأنه ليس فى (أحداث) [٤] تأويل ثان مخالفة لهم ، لأنهم لم ينصوا على إبطاله ، ولا فى تأويلهم الأول إبطال الثانى .

وقال بعضهـــم : لايجوز ذلك [٥] ، كما لايجوز أحداث مذهب ثالث [٦] ، (ولأنه لو كان فيها تأويل آخر لكلفوا طلبه كالأول [٧]) [٨] .

---

(١) فى ظ .
(٢) فى م و ح : « أحداث قول بتأويل ثانى » .
(٣) وهو رأى الجمهور ، والرأى الثانى رأى الأقل ، وأما إذا نصبوا على بطلان سوى تأويلهم فالمنع بالاتفاق .
انظر : المعتمد ٥١٧/٢ ، والإحكام للآمدى ٢٤٧/١ ، ومختصر ابن الحاجب : ٤١/١ ، وتيسير والتحرير ٢٥٣/٣ ، والمدخل لابن بدران ١٣٢ .
(٤) فى ظ .
(٥) قال تقى الدين : عليه الجمهور ، ولايحتمل مذهبنا غيره . انظر : المسودة ص ٣٢٩ .
(٦) أى كما إذا اختلفوا فى مسألة على قولين لايجوز أحداث ثالث .
(٧) هذا الدليل ممنوع ، لجواز الاكتفاء بما نصب من الأدلة ، وبما يفهم من الخطاب من التأويلات .
(٨) فى م و ح .

مســألة

معرفة الإجماع : (يعرف) [١] بالإدراك ، أما بسماع قولهم ، أو نشاهدهم يفعلون فعلا ، أو ينقل لنا عنهم ، والنقل يكون بالتواتر تارة ، وبالآحاد أخرى وكلاهما طريق إلى معرفة الإجماع [٢] .

وقال بعض الناس [٣] : إذاً نقل الإجماع بالآحاد لم يعمل (به) [٤] .

لنـا : أن الإجماع حجة وكلام صاحب الشرع حجة ، ثم قول صاحب الشرع إذا نقل بالآحاد (لزمتنا الحجة به) [٥] والعمل بمقتضاه ، (وكذلك) [٦] الإجماع .

احتـج المخالف : بأن الإجماع يوجب العلم ، فلا يجوز أن يكون طريقه الآحاد ، لأنه يفضى إلى وقوع العلم بخبر الواحد .

---

(١) فى ظ .

(٢) انظر : رأى الحنابلة فى العمل بالإجماع الثابت بخبر الواحد . فى العدة : ١٨٠ أ والروضة ١٥١ ، والمسودة : ٣٤٤ ، والمدخل لابن بدران : ١٣٣ .
وهو قول أكثر العلماء . انظر : كشف الأسرار ٢٦٥/٣ ، وفواتح الرحموت : ٢٤٢/٢ ، والإحكام للآمدى ٢٥٤/٢ .

(٣) وهو قول بعض أصحاب أبى حنيفة وبعض الشافعية كالغزالى ، وقد نسبه إلى الأكثر ، حيث قال الإجماع لايثبت بخبر الواحد خلافا لبعض الفقهاء ، انظر المستصفى : ٢١٥/١ ، والإحكام للآمدى ٢٥٤/١ ، وفواتح الرحموت ٢٤٢/٢ ، وتيسير التحرير : ٢٦١/٣ .

(٤) فى م و ح : « عليه » .

(٥) فى ظ : « بياض » .

(٦) فى م و ح : « كذلك » بدون واو .

الجواب : أن نقل الإجماع بالآحاد يلزمنا العمل به ، كنقل القراءة الشاذة ونقل خبر الرسول ﷺ أما العلم فلا يحصل إلا بنقل التواتر .

مســألة [١]

إذا قال بعض الصحابة قولا (وظهر) [٢] وانتشر فى الباقين نظرنا ، فإن صرحوا بالرضا به صار إجماعا لاتجوز مخالفته ، وإن سكتوا (ولم) [٣] يظهر منهم الرضا ولا السخط ولا نقل خلافه حتى انقرض العصر ، نظرنا ، فإن كان مما ليس فيه تكليف كقولهم : حذيفة أفضل من عمار وما أشبه فإن سكوت الباقين لايدل على انعقاد الإجماع ، لأنه لا حاجة (لهم) [٤] إلى إنكار (ذلك) [٥]
ولا تصويبه ، وإن كان من مسائل الاجتهاد التى فيها / تكليف ، فمن ١٤٥
قال : إن الحق واحد ، يقول : ذلك إجماع ، لأنه لايجوز (أن يسمعوا) [٦] الخطأ (ويقروا) [٧] عليه ، من غير تقية ، وقد قال أحمد فى رواية الحسن بن ثواب [٨] : أذهب فى التكبير غداة عرفة

---

(١) فى ظ : « فصل » .
(٢) فى م و ح .
(٣) فى م و ح : « فلم » .
(٤) فى ظ : « بهم » .
(٥) فى م و ح .
(٦) فى ظ : « يسمع » .
(٧) فى ظ : « يقر » .
(٨) وهو الحسن بن ثواب ، أبو على الثعلبى ، من تلاميذ الإمام الأجلاء ومن المقربين إليه ، وكان موضع سر الإمام توفى سنة ٢٦٨ هـ ، طبقات الحنابلة : ١ : ١٣٢ .

إلى آخر أيام التشريق إلى الإجماع ، عمر وابن مسعود وابن عباس ، ومعلوم أنهم ليسوا جميع الصحابة ، فثبت أن قولهم انتشر فلم ينكر ، فسماه إجماعا [١] ، وبه قال أكثر الشافعية [٢] وقال بعضهم [٣] : يكون حجة ، ولا يكون إجماعا ، (لأن الشافعى قال) [٤] : لاينسب إلى ساكت قول .

وقال داود وأبو بكر الباقلانى [٥] (والأشعرى) [٦] : ليس بإجماع ولا حجة ، فأما من قال : كل مجتهد مصيب فاختلفوا ، فقال الجبائى : كقولنا [٧] ، وقال أبو هاشم [٨] : لايكون إجماعا لكنه

---

(١) انظر : رأى الإمام وأصحابه فى العدة : ١٧٣ أ والمسودة : ٣٣٥ ، والروضة : ١٥١ .

(٢) انظر : رأيهم فى الإحكام للآمدى : ٢٢٨/١ ، والتبصرة : ٣٩١ ، والتقرير والتحبير : ١٠٣/٢ ، وهو رأى أكثر الحنفية . انظر : أصول السرخسى : ٣٠٤/١ ، والتقرير والتحبير ١٠١/٢ ، وكشف الأسرار : ٢٢٩/٢ .

(٣) وهو رأى أبى الحسن الكرخى من الحنفية وبعض الشافعية ، انظر : كشف الأسرار ٢٢٩/٣ ، والمسودة : ٣٣٥ .

(٤) فى م و ح .

(٥) وهو محمد بن الطيب بن محمد ، القاضى أبو بكر الباقلانى البصرى المالكى الأشعرى الأصولى المتكلم ، له مصنفات كثيرة فى علم الكلام ، وقال فيه ابن تيمية : وهو أفضل المتكلمين المنتسبين إلى الأشعرى ، ليس فيهم مثله ، لاقبله ولا بعده . توفى سنة ٤٠٣ هـ . انظر : ترجمته فى شذرات الذهب ١٦٨/٣ ، وفيات الأعيان : ٢٦٩/٤ ، والديباج المذهب : ٢٦٧ .

(٦) فى م و ح .

(٧) وهو يشترط انقراض العصر . انظر : المعتمد ٥٥٣/٢ ، والإحكام للآمدى : ٢٢٨/١ .

(٨) انظر : رأيه فى المعتمد ٥٥٣/٢ والإحكام ٢٢٨/١ .

حجة ، وقال أبو عبد الله البصرى [١] : كقول داود والأشعرى وجه (قولنا) [٢] : أنه لايخلو حال الساكتين بعد سماعهم (القول) [٣] من (خمسة) [٤] أحوال :

إما أن يكونوا لم يجتهدوا فى الحادثة ، وذلك لايجوز عليهم ، لأنه خلاف عادة العلماء عند النازلة ، ولأن ذلك يؤدى إلى خلو العصر من حجة لله تعالى : لأنّا إذا جوّزنا أن يكون المجتهد أخطأ والساكت لم يجتهد ، فقد خلا العصر من حجة (وقد) [٥] قال عليه السلام : « لايخلو عصر من حجة لله تعالى » [٦] .

وقال عليه السلام : « لاتزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق لايضرهم من خالفهم حتى يردّ علىّ » [٧] .

الحـــالة الثانية : أن يجتهدوا فلا يظهر لهم قول ، وهذا يبعد من حيث العادة ، لأن الدلائل ظاهرة والدواعى متوفرة ، ولأنه يفضى إلى خلو العصر عن حجة وذلك لايجوز .

الحـــالة الثالثة : أن يكون أداهم اجتهادهم إلى (خلافه) [٨]

---

(١) انظر : رأيه فى المعتمد ٢/٥٥٣ .
(٢) فى ظ : « وجه الأول » .   (٣) فى م و ح : « للقول » .
(٤) فى ظ : « جهة » .   (٥) فى م و ح .
(٦) أنكر كل من المؤلف وأبى إسحاق الشيرازى : أن يكون لهذا الحديث أصل معروف . انظر ص ٣٠٥ من هذا الكتاب ، والتبصرة لأبى إسحاق : ٧٦ وحلية الأولياء ١/٨٠ .
(٧) أخرجه البخارى من حديث مغيرة بن شعبة فى كتاب الاعتصام بالسنة ، انظر : فتح البارى ١٣/٢٩٣ .
(٨) فى ظ : « خلافهم » .

فلا يجوز أن يسكتوا مع اعتقادهم الخطأ فى قوله ، لأن تطابقهم على ترك إنكار الخطأ يجرى مجرى قولهم ليس بخطأ ، وذلك لايجوز ، لأن عادتهم أن ينكر بعضهم على بعض ، (ويعترض بعضهم على بعض) ، [١] ولهذا قال ابن عباس : (ألا يتقى الله زيد ، ومن باهلنى باهلته) [٢] ، (وقالت امرأة) [٣] لعمر رضى الله عنه : (يعطينا الله وتمنعنا) [٤] وغير ذلك .

الحالة الرابعة : أن يكون سكوتهم تقية ، فلابد أن يظهر سببها ، لأن عادة المتقى أن يظهر قوله (عند) [٥] ثقاته وخاصته ، فلا يثبت القول (أن) [٦] يظهر ، ولأنهم إذا سكتوا (حتى ينقرض العصر) [٧] ، فلابد أن يموت من يتقيه قلبه ، فيجب أن يظهر قوله ، كما قال ابن عباس فى العول حين مات عمر : إن (المال لايعول) [٨] فقيل له : (لِمَ) [٩] لم تقل فى زمن عمر ؟ فقال : هبته [١٠] ، وكان أمرا مهيبا ، أو يموت هو قبل من يتقيه فينعقد الإجماع .

---

(١) فى م و ح .

(٢) وسيأتى تخريجه فى باب القياس إن شاء الله .

(٣) فى م و ح .

(٤) عن ابن عبد الرحمن السلمى : قال عمر بن الخطاب : لاتغالوا فى مهور النساء فقالت امرأة : ليس ذلك لك ياعمر .... ، فقال عمر : أن امرأة خاصمت عمر فخصمته .

انظر : المصنف لعبد الرزاق : ١٨٠/٦ ، ومسند سعيد بن منصور : ٥٩٧/٣ .

(٥) فى م و ح : « عن » . (٦) فى م و ح : « بأن » .

(٧) فى م و ح . (٨) فى ظ : « المسائل لاتعول » .

(٩) فى م و ح .

(١٠) قال ابن عباس : لو قدموا ماقدم الله وأخروا ماأخر الله ماعالت =

والحالة الخامسة : أن يؤدى اجتهادهم إلى موافقته (ويسكتوا) [١] ، فيدل على رضاهم وإجماعهم وهو ما (قلناه) [٢] .

ويدل على من قال : ليس بإجماع وهو حجة ، بأن سكوتهم لايخلو أن يكون دليلا على الرضا ، فيكون (حجة) [٣] وإجماعا (أولا) [٤] يكون دليلا على الرضا فلا يكون إجماعا ، وغير الإجماع ليس بحجة إلا على قول من يقول : قول الصحابى حجة والكلام يأتى فيه إن شاء الله تعالى .

احتج المخالف : بأنه يحتمل أن يكون الساكت فى (مهلة) [٥] النظر لم ينكشف (له) [٦] الحكم ، ويحتمل أن يكون الساكت يعتقد أن كل مجتهد / مصيب ، ويحتمل أن يكون ١٤٥ أ
(سكت) [٧] هيبة للقائل ، كما يروى عن ابن عباس أنه قال فى العول لو قدموا من قدم الله وأخروا من أخر الله ماعالت فريضة أبدا فقال (له) [٨] زفر [٩] بن قيس ، وقيل ابن أوس : ألا أشرت بهذا على عمر ، فقال : هبته [١٠] ، وكان امرأ مهيبا .

= فريضة أبدا ، قال له زفر بن أوس إلا أشرت بهذا على عمر ، قال : هبته .

انظر : سنن البيهقى ٢٥٣/٦ ، وأخرج الحاكم ، وقال : على شرط البخارى ومسلم ، ووافقه عليه الذهبى . انظر : المستدرك ٢٤٠/٤ .

(١) فى م و ح : « فيسكتوا » . (٢) فى ظ : « قلنا » .

(٣) فى م و ح . (٤) فى ظ : « ولا » .

(٥) فى م و ح : « جهلة » . (٦) فى كل النسخ « لهم » .

(٧) فى ظ . (٨) فى ظ .

(٩) هو زفر بن أوس بن الحدثان النصرى المدنى ، قيل : أنه رأى النبى ﷺ ، وأبوه صحابى معروف .

انظر : تقريب التهذيب ٢٦١/١ .

(١٠) سبق تخريجه .

الجـواب : أن (مهلة) [١] النظر لاتبقى حتى ينقرض العصر ، لأن طريق الحق واضحة ، فمن أمعن النظر فيها أداه ذلك إلى الحق ، وقولهم : (إن) [٢] كل مجتهد مصيب ، فلا نسلّم أنه كان فى الصحابة من يعتقد ذلك ، ولهذا عاب بعضهم على بعض ثم من يعتقد أن كل مجتهد مصيب ينتحل مذهبا ويخالف غيره ويناظره (عليه) [٣] ، ويبين له أن ماذهب إليه خطأ ، كما نشاهد فى زماننا ويبلغنا عمن تقدمنا ، (أما التقية فقد تقدم الجواب فيها) [٤] .

احتـج : (بأنه من قال) [٥] : أنه [٦] حجة : (أن) [٧] الناس فى كل عصر يحتجون بالقول المنتشر (فى) [٨] الصحابة إذا لم (يعرفوا) [٩] له مخالفا ، ولا يجعلونه إجماعا [١٠] .

الجـــواب : (أنّا) [١١] لانسلّم أنه يحتج بذلك ، من يقول : (أن قول) [١٢] آحاد الصحابة ليس بحجة ثم من يحتج به يجعله إجماعا ، لأنه يقول قد انتشر (هذا) [١٣] القول ولم يعرف له مخالف ، فكان إجماعا ولم (يجز) [١٤] مخالفته . والله أعلم [١٥] .

---

(١) فى م و ح : « جهلة » .
(٢) فى ظ .
(٣) فى م و ح .
(٤) فى م و ح .
(٥) فى م و ح : « من قال » .
(٦) فى م و ح : « بأنه » .
(٧) فى م و ح : « بأن » .
(٨) فى م و ح : « من » .
(٩) فى م و ح : « يعرف » .
(١٠) فى م و ح : « إجماعا لايقول مخالفته » .
(١١) فى م و ح .
(١٢) فى ظ : « أن قول أصحاب » .
(١٣) فى ظ : « الرأى » .
(١٤) فى م و ح : « تحل » .
(١٥) فى ظ .

فصـــل

(ولا فرق) (١) بين أن يكون القول المنتشر حكما أو فتوى ، فى أن السكوت يدل على الرضا ، خلافا لابن أبى هريرة (٢) : (أنه قال : لايدل على الرضى فى الحكم) (٣) ، لأن الحكم ليس لأحد أن ينكر عليه حكمه وإن خالفه ، (فلهذا) (٤) (نحضر) (٥) عند الحكام فيحكمون بخلاف (اعتقادنا) (٦) ، فلا ينكر عليهم .

لنـــا : أن الحاكم يستحب له الاستشارة والسؤال أكثر مما يلزم المفتى ، لأن قوله يحصل به الإلزام ، (فإذا سكتوا) (٧) عنه كان رضا بحكمه ، وإلا كانوا ينكرون ، لأن ذلك يحصل إقرار على الظلم ، وماذكروه فلم يكن عادة الصحابة ، ولهذا اعترض على أبى بكر فى

---

(١) فى ظ : « فرق » .

(٢) وهو الحسن بن الحسين بن أبى هريرة ، أبو على البغدادى ، أحد شيوخ الشافعية الكبار انتهت إليه إمامة العراقيين ، وهو من تلاميذ ابن سرج ، ومن مصنفاته شرح مختصر المزنى توفى سنة ٣٤٥ هـ .

انظر : طبقات الشافعية : ٢٥٦/٣ ، وطبقات الشيرازى : ١١٢ .

شذرات الذهب : ٣٧٠/٢ ، وفيات الأعيان : ٣٥٧/١ .

انظر : رأيه ودليله فى الوصول إلى مسائل الأصول ١٦٤ ، والإحكام للآمدى : ٢٢٨/١ .

(٣) فى م و ح .

(٤) فى ظ : « ولهذا » .

(٥) فى ظ : « يخطر » .

(٦) فى ظ : « اعتقاده » .

(٧) فى ظ : « وإذا سكتوا » .

توريث الجدة من قبل (الأب) (١) وقالت امرأة لعمر : يعطينا الله وتمنعنا ياابن الخطاب ، وقال عليّ لعمر حين أنفذ إلى امرأة فأجهضت ذا بطنها . وأفتاه عثمان وعبد الرحمن : بأنه لا شيء عليه إن كانا نصحاك فقد غشاك ، وإن كانا اجتهد فقد أخطيا . أرى عليك الدية ، فأنكر حكمهما (٢) ، وإنما فى وقتنا (لاينكر) (٣) ، لأن الخلاف قد ظهر وانتشر ، ولهذا لاينكر على المفتى ، وإن أفتى بخلاف مايعتقده ، ولايدل ذلك على أن السكوت عند الفتيا ليس يدل على الرضا ، لكنا نسكت لما تقدم . من الخلاف ، فأما عند حدوث الحادثة ، فإنما نتكلم ويظهر الخلاف ويذهب كل واحد إلى اجتهاد فإن قال بعضنا ولم يخالفه (أحد) (٤) ، دل على الإجماع .

فصـــل

فإن قال الصحابى قولا ولم ينتشر فى الصحابة ولم ينقل خلافه ، لم يكن إجماعا (٥) خلافا لبعضهم (أنه يكون إجماعا يجب العمل به) (٦) .

لنـــا : أن المنقول إنما يكون إجماعا إذا اتفق عليه علماء العصر فى الاعتقاد ويتوصل إلى ذلك ، إما بإظهارهم الرضا ، أو بما يدل عليه من السكوت بعد (سماعهم) (٧) ، فإذا لم يسمعوه ولم يخطر ببالهم كيف يجوز أن يدعى إجماعهم عليه .

---

(١) فى م و ح : « الأم » .
(٢) انظر : الأثر فى نصب الراية : ٣٩٨/٤ .
(٣) فى م و ح : « لايعترض » .
(٤) فى م و ح .
(٥) انظر : هذه المسألة فى المعتمد : ٥٣٩/٢ .
(٦) فى م و ح .
(٧) فى كل النسخ : « سماعه » .

احتج المخالف : بأنه لم يجب / القول به ، أفضى إلى أن ١٤٥ ب
يخلو العصر عن الصواب فى المسألة . وهذا لايجوز .

الجواب : أنه إنما لايجوز ذلك ، إذا كان أقوال الأمة (ورضاها) [١] قد اتفق فى الحادثة على حكم و (إن) [٢] كان الصواب فى غيره ، فأما إذا بدر قول واحد ولم ينتشر فى الباقين ، فجائز أن لايكون صوابا ، وقد يجوز (أن لايكون) [٣] للأمة فى المسألة قول هو حق إذا لم يكن عليها فيها تكليف ألا ترى أنه ليس (لهم) [٤] قول فى الحادثة التى تظهر فى عصر التابعين ؟ ، وذلك جائز ، (لأنه لا تكليف عليهم فيما لم يبلغهم) [٥] .

فصل

إذا ثبت هذا ، فهل يكون ذلك القول حجة يقدم على القياس ويخص به العموم ؟ على الروايتين [٦] .

---

(١) فى م و ح : « ورضاهم » .
(٢) فى ظ .
(٣) فى ظ : « أن يكون » .
(٤) فى م و ح : « يغمر » .
(٥) فى م و ح : « لأنه لا تكليف عليهم فيها ، فكذلك لاتكليف عليهم » .
(٦) محل الروايتين عند أبى يعلى رحمه الله ، إذا لم يكن مع قول الصحابى قياس يسنده ، وأما إذا كان معه قياس فيجب المصير إليه ، ولم يذكر فيه خلافا فى المذهب .
انظر : العدة ١٧٤ب ، المسودة : ٦٣٣ ، والروضة : ١٦٥ ، والمدخل : ١٣٥ .

إحداهما :ليس بحجة نص عليه فى رواية المروزى [١] : ابن عمر يقول : على قاذف أم الولد (الجلد) [٢] ، وأنا لا أجرؤ على ذلك ، إنما هى أمة ، أحكامها أحكام الإماء ، وكذلك نقل الميمونى [٣] ، وقد سأله عن المسح على القلنسوة ، ليس فيه عن النبى ﷺ شىء ، (هو) [٤] قول أبى موسى وأنا أتوقاه ، كذا نقل عنه مهنا [٥] ، والبغوى [٦] ، وبه قال عامة المتكلمين من المعتزلة . والأشعرية [٧] والشافعى [٨] فى الجديد [٩] والرواية الأخرى : أنه

---

(١) سبقت ترجمته .

(٢) فى م و ح : « الجد » .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) فى م و ح : « هو » .

(٥) سبقت ترجمته .

(٦) هو إسحاق بن إبراهيم المعروف بالبغوى ، نقل عن الإمام مسائل ، ووثقه أبو حاتم والدارقطنى توفى سنة ٢٥٩ هـ انظر : طبقات الحنابلة : ١٠٩/١ ، والمنهج الأحمد : ١٤١/١ .

(٧) منهم أبو الحسن البصرى ، والقاضى عبد الجبار ، انظر : رأيهم فى المعتمد ١٤٢/٥٣٩/٢ والإحكام للآمدى : ١٣٠/٢ ، والمسودة : ٣٣٧ .

(٨) انظر : رأيهم فى الإحكام للآمدى : ١٣٠/٢ .

(٩) انظر : رأيه فى التبصرة : ٣٩ ، والبرهان ١٣٦٢/٢ .

وحمل الإمام الجوينى قوله الجديد على ما لامجال للرأى فيه ، فهو حجة عنده قديما وجديدا .

حجة تقدم على القياس [١] ، نقل عنه أبو طالب [٢] : فيمن تسحر بعد طلوع الفجر وهو لايعلم ، ثم علم يقضى يوما مكانه ، وإن أكل ناسيا (فلا) [٣] شيء عليه .

فقيل له : فإذا لم يعلم فهو كالناسي ، فقال : كذا فى القياس ، ولكن عمر أكل فى آخر النهار (يظنه ليلا) [٤] ، فقال : أقضى يوما مكانه . وكذا قال فى رواية أبى طالب : فى أموال إذا أخذها الكفار وظهر عليها المسلمون ، فما أدركه صاحبه فهو له ، وإن أدركه قد قسم فلا حق له ، كذا قال عمر ، ولو كان القياس كان له ، وهو

---

(١) وهو رأى الراجح عند الإمام أحمد ، وقد نص عليه فى مواضع كثيرة ، انظر : العدة : ١٧٥ب ، والمسودة : ٣٣٧ ، وشرح الكوكب المنير : ٣٨٦،٣٨٧ ، والمدخل : ١٣٥ .

والروايتان المذكورتان لم تنهضا فى معارضة تلك الروايات الدالة على عمله بقول الصحابى لكثرتها ، ويمكن أن يجاب عنهما بأن يقال فى الرواية الأولى : أن المراد بالمحصنات الحرائر ، وأم الولد ليست حرة من كل وجه ، فقامت الشبهة المانعة من الحد الكامل ، وفى الرواية الثانية : أنه تركه لمقتضى الآية : ﴿ وامسحوا برؤوسكم ﴾ لأن الأمر المطلق يفيد الوجوب ، فمن مسح على القلنسوة لم يمسح رأسه ، ولم يمتثل الأمر . وقد جعل ابن القيم قول الصحابى أصلا من أصول الإمام ، وقال : الأصل الثانى من أصول فتاوى الإمام ماأفتى به الصحابة ، فإنه إذا وجد لبعضهم فتوى لايعرف له مخالف منهم فيها ، ولم يعدها إلى غيرها . انظر : إعلام الموقعين : ٢/٣١ .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) فى م و ح : « فليس » .

(٤) فى م و ح : « يظن أنه ليل » .

كثير عنه ، وبه (قال) [١] محمد بن الحسن [٢] والبردعى [٣] ، والرازى [٤] ، والجبائى [٥] والجرجانى . [٦] ومالك [٧] ، والشافعى [٨] فى القديم .

---

(١) فى م و ح : « قال أبو حنيفة » ....

(٢) هو محمد بن الحسن الشيبانى ، صاحب أبى حنيفة ، وكان فقيها ومحدثا قيل أنه كان أعلم الناس بكتاب الله ماهرا فى العربية والنحو والحساب ، وبه ظهر فقه أبى حنيفة من خلال مصنفاته الكثيرة التى بلغت نحو تسعمائة وتسعين كتابا ، من أهمها : المبسوط ، والجامع الكبير ، والجامع الصغير . والسير الكبير ، والسير الصغير . وتوفى سنة ١٨٩ .

انظر : الفوائد البهية : ١٦٣ . ، وقد نقل السرخسى عنه : أنه قال : لاتطلق الحامل أكثر من واحدة للسنة ، بلغنا عن ابن مسعود وجابر رضى الله عنهما وقال : إذا ضاع العين فى عقد الأجير المشترك بما يمكن التحرز عنه فهو ضامن لأثر على رضى الله عنه ، انظر : أصول السرخسى ١٠٦/٢ .

فالروايتان عنه تدلان على احتجاجه بقول الصحابى .

(٣) انظر : رأيه فى أصول السرخسى ١٠٥/٢٠ وهو .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) انظر : رأيه فى المعتمد ٩٤٢/٢ ، وترجمته سبقت .

(٦) انظر : رأيه فى العدة : ١٧٥ب ، وترجمته سبقت .

(٧) نقل عن مالك ثلاثة أقوال فى هذه المسألة .

الأول : أنه حجة فى حقه ، وهو المشهور .

الثانى : المنع مطلقا .

الثالث : التفصيل ، وهو كونه حجة إن انتشر انتشارا ليس بمنزلة الإجماع السكوتى ، وإن لم ينتشر هذا الانتشار فليس بحجة . والتحقيق أنه حجة عنده مطلقا . انظر : تنقيح الفصول : ٤٤٥ ، ومفتاح الأصول إلى بناء الفروع على الأصول : ١٢٠ .

(٨) قال جمهور الأصوليين من الشافعية : إن قول الصحابى حجة عند الشافعى فى مذهبه القديم ، واختلفوا فى مذهبه الجديد . =

ويتصور الخلاف إذا كان مع قول الصحابى قياس ضعيف وعارضه قياس جلى ، فأما إذا كان قول الصحابى لايشهد له نوع قياس أصلا ، فإنّا لاندعى : أنه توقيف عن النبى ﷺ ، فلا يعارضه قياس ، (إذا قلنا) (١) قول الصحابى ليس بتوقيف .

وجه الرواية الأولى : قوله تعالى : ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَاأُولِي الْأَبْصَار ﴾ وهذا عام (٢) . وقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِى شَىْءٍ فَرُدُّوه إِلَى اللّٰهِ وَالرَّسُولِ ﴾ وقد وقع التنازع .

فإن قيـــل : المراد (بذلك) (٣) سنة النبى ﷺ ، وفيها الأمر

= قال أكثر الأصولين : أنه ليس بحجة فى الجديد ، وقيده إمام الحرمين والسبكى بما لم يكن من الأحكام التعبدية . انظر : إجمال الإصابة فى أقوال الصحابة الورقة : ٧ ، والبرهان : ١٣٦٢/٢ ، وحاشية العطار : ٣٩٦/٢ .

وذهب العلائى من الشافعية وتقى الدين أبو العباس وابن القيم من الحنابلة إلى أنه حجة عنده فى القديم والجديد ، وهو الرأى الصحيح الذى يدل عليه عبارات منقولة عنه فى الجديد والفروع الفقهية التى استدل عليها بأقوال الصحابة .

وهناك رأى ثالث حكى عنه القفال وابن القطان وغيرهما : أنه حجة إن عضده القياس .

انظر : جمال الإصابة : ٧ ، وإعلام الموقعين : ١٥٥/٤ ، والمسودة : ٣٣٧ ، وإرشاد الفحول : ٢٤٣ .

(١) فى ظ : « وإذا قلنا » . بالواو .

(٢) ولعل وجه الدلالة فى الآيتين : إن الله سبحانه وتعالى أمر العلماء بالاجتهاد فى الآية الأولى ، وإذا وقع التنازع فى الآراء ، أمرهم بالرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ فى الآية الثانية ، ولم يأمرهم بالرجوع إلى أقوال الصحابة لأنه حصره فيهما ، فدل ذلك على أن الرجوع إلى أقوالهم مخالفة لأمر الشارع .

(٣) فى ظ .

بالاقتداء بالصحابة ، بقوله ﷺ : « أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » [١] .

(قلنـــا) [٢] : هذا دليلكم (وسيأتى الكلام عليه) [٣] .

دليل آخـر : الصحابى (ممن) [٤] يقر على الخطأ ، فلم يكن قوله حجة أصله التابعى ومن بعده (وهذا صحيح) [٥] لأن التابعى وتابعه ساوى الصحابة (فى آلة الاجتهاد) [٦] ، وجواز تقليد العامى له ، ثم لا يجوز أن يكون قوله حجة كذلك الصحابى ، ولا يلزم الرسول ﷺ : فإنه لايقر على الخطأ ، (فلهذا) [٧] كان قوله حجة .

(فإن قيل) [٨] : من أين قلتم : إنه يقر على الخطأ ؟

(قلنـا) [٩] : لأنهما إذا اختلفا فى المسألة الواحدة ، فلابد أن يكون أحدهما أخطأ وجه الدليل ، ولأن الصحابة قد عملوا على اجتهادهم ، ثم رجعوا عند سماع الخبر بدليل قول ابن عمر : كنا نخابر

---

(١) سبق تخريجه .
(٢) فى ظ : « قيل » .
(٣) فى ظ : « يأتى » .
(٤) فى م و ح .
(٥) فى ظ : « وهو أصح » .
(٦) فى ظ : « فى أنه اجتهاد » .
(٧) فى م و ح : « فلذلك » .
(٨) فى ظ : « قيل » .
(٩) فى ظ : « قيل » .

أربعين سنة حتى روى لنا رافع بن خديج : (أن النبى ﷺ نهى عن المخابرة) [١] ، وقال عمر وقد أفتى فى مسألة : (والله مايدرى عمر أصاب أم أخطأ) [٢] ، وقال ابن مسعود : إن يكن صوابا فمن الله ورسوله ، وإن يكن خطأ فمنى ومن الشيطان [٣] ، فى قصة بروع .

فإن قيل : للصحابى مزية ، لأنه شاهد الرسول وحضر التنزيل فهو أعرف بمقاصد الشرع (من غيره) [٤] من التابعين .

(قلنا) [٥] : ماذكرت لايوجب عصمته من الخطأ فى الاجتهاد ، وإنما يوجب قربه إلى الصواب ، وذلك لايوجب اتباعه ، لأن العالم لايجوز له تقليد من هو أعلم منه [٦] ، وإن كان الأعلم أقرب إلى الصواب .

(جواب آخر) [٧] : أن الاعتبار بقوة الاجتهاد فى الأحكام ، لا بمشاهدة الرسول ﷺ وسماع كلامه ، ولهذا قال عليه السلام : « نضر الله امرأ سمع مقالتى فوعاها فأداها كما سمعها فرب حامل فقه غير فقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه) [٨] ولهذا

---

(١) سبق تخريجه .

(٢) ماوجدت هذا الأثر فيما اطلعت عليه من الكتب .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى ظ : « قيل » .

(٦) هذه مسألة خلافية وسيأتى الكلام عنها إن شاء الله .

(٧) فى م و ح : « وجواب آخر : وهو » .

(٨) سبق تخريجه .

إذا كان الصحابى (من غير) (١) أهل الاجتهاد وجب عليه تقليد التابعى إذا كان من أهل الاجتهاد .

(جواب آخر) (٢) : أنه لو صح ماقلتم لوجب أن يتبع صغار الصحابة ، ومن قلت صحبته للرسول ﷺ من كبر سنه . وطالت صحبته ، لأنه أعرف بكلام النبى ﷺ ومقاصده ولا أحد يقول يجب تقليد الأكبر إذا كان الأصغر مجتهدا .

دليل آخر : إن القياس دليل شرعى فلم يقدم عليه قول الصحابى ، أصله الكتاب والسنة .

فإن قيل : فقول الصحابى دليل شرعى أيضا .

(قلنا) (٣) : لانسلم ذلك ، (لأنه) (٤) لو كان دليلا لوجب أن يلزم الصحابة (الانقياد) (٥) له كما يلزمهم الانقياد إلى القياس ، ولأن القياس إذا صحت علته (دل على أنها علة صاحب الشرع ، فلم يقدم عليها قول الصحابة لعلة ضعيفة مدخولة) (٦) .

دليل آخر : أنه لو كان قوله دليلا لوجب أن يلزم الصحابة اتباعه كسائر الأدلة ، من الكتاب والسنة والإجماع والقياس ، فإن ارتكب بعضهم ذلك فهو خطأ ، لأن الإنسان لايجب عليه اتباعه

---

(١) فى م و ح : « ليس من » .
(٢) فى م و ح : « وجواب ثالث » .
(٣) فى ظ : « قيل » .
(٤) فى م و ح : « ولأنه » بالواو .
(٥) فى ظ : « والانقياد » . بالواو .
(٦) فى م و ح .

غيره إلا لمزية يختص بها (المتبوع) [١] لايشاركه فيها التابع ، كالرسول وجب اتباعه لاختصاصه بالعصمة ، وجماعة الأمة (لزم) [٢] اتباعها (لشاهدة) [٣] الشرع لها بالعصمة ، (والعالم لم يجب على العامى) [٤] اتباعه ، لأنه اختص بآلة الاجتهاد ومعرفة طريق الحق ، فأما الصحابى مع الصحابى ، والمجتهد مع المجتهد ، فلا مزية لأحدهما على الآخر ، فلا يجب اتباعه ، ولأنه لايجوز (للعلماء) [٥] أن يقلد بعضهم بعضا فى العقليات لتساويهم فى معرفتها ، كذلك فى الشرعيات ، ولأن المجتهد لو أداه اجتهاده إلى خلاف قول من هو أعلم منه من صحابى وغيره لم يجز له اتباعه وترك رأى نفسه ، فيجب أن لايجوز له ذلك ، وإن لم يجتهد ، لأنه لا يأمن لو اجته أن يؤديه / اجتهاده إلى خلاف [٦] رأى من اتبعه . ١٤٦ أ

فإن قيل : فيجب أن لايجوز للعامى تقليد العالم ، لأنه لايأمن أن لو فعل (مايتمكن) [٧] من التفقه ثم اجتهد ، أن يؤديه اجتهاده (إلى خلاف) [٨] قول العالم .

---

(١) فى م و ح .
(٢) فى م و ح .
(٣) فى م و ح : « بشاهدة » .
(٤) فى ظ : « والعامى يجب عليه » .
(٥) فى م و ح : « للعقلاء » .
(٦) انظر : فى المعتمد ٢/٩٤٤ . للتشابه .
(٧) فى م و ح : « مايمكن » .
(٨) فى م و ح : « أن يخالف » .

(قلنـا) [١] : فى إلزام (العامة) [٢] التفقه قطع للمعاش وفساد للعالم وتضييع للأحكام التى تلزمهم فى عاجل الحال ، لأن (زمان) [٣] التفقه يطول ويكثر وربما بلغه المتعلم ، وربما لم يبلغه ، بخلاف نظر المجتهد فى الحادثة ، فإنه قليل لايؤدى إلى ذلك (فلهذا) [٤] لزمه ، ولأنه لو جاز تقليد بعضهم لبعض ، (لما كان لمناظرتهم) [٥] فى المسائل فائدة ، ولو وجب فى كل عصر أن يقلد بعضهم بعضا .

دليل آخــر : أن المجتهد متمكن من الوقوف على الحكم باجتهاده ، فلم يجز له العدول (عن ذلك) [٦] إلى ماهو أنقص منه ، كما لايجوز للمتمكن من العلم العدول عنه إلى الظن [٧] ، وقد منع بعضهم ، وقال : يجوز للمتمكن من العلم العمل على الظن ، وهذا غير صحيح ، لأنه لو جاز ذلك لجاز أن يعارض طريق العلم بطريق الظن ، (ويترك) [٨] خبر التواتر بخبر الواحد وبالقياس ، وهذا لايجوز .

---

(١) فى ظ : « قيل ».

(٢) فى ظ : « العامى » .

(٣) فى م و ح .

(٤) فى ظ : « فهذا » .

(٥) فى م و ح : « لم يكن لمناظرتهم » .

(٦) فى م و ح : « عنه » .

(٧) انظر : مثله فى المعتمد ٢/٩٤٥ .

(٨) فى ظ : « ويكون » .

فإن قيـل : يبطل ماذكرتم بالعامى إذا أمكنه التفقه ، حتى يصير مجتهدا .

(قلنـا) [١] : العامى غير متمكن من الاجتهاد وتفقهه ؛ (لأنه) [٢] لايدرى ، هل يبلغ به الاجتهاد أم لا ؟

(دليل آخـر : معتمد) [٣] : أن عمل المجتهد على اجتهاده متعبد به ، لأنه بذلك يحصل مطيعا لله تعالى ، لأنه سبحانه مانصب الدلائل إلا وقد أراد من المكلف أن يجتهد فيها ، وليس بعض المجتهدين أولى بذلك من بعض ، وليس يجوز ترك هذا التعبد إلا بدليل ، ولا دليل سمعى ولا عقلى (يوجب) [٤] إسقاط هذا التعبد ومايذكرون من (الأدلة) [٥] يجاب عنه .

احتج المخالف : بقوله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ ، وإذا كان مايأمرون به معروفا وجب المصير إليه .

الجـواب : أن هذا إخبار عن جماعتهم ، وما يأمر به الجماعة يجب اتباعه والخلاف (فى قول الواحد) [٦] .

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) فى ظ : « أنه » .

(٣) فى م و ح : « دليل معتمد ».

(٤) فى م و ح : « بموجب » .

(٥) فى ظ : « الدلالة له » .

(٦) فى ظ : « فى الواحد » .

احتـج : (بقوله عليه السلام : « أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » [١] وقوله : « اقتدوا باللذين من بعدى أبى بكر وعمر » [٢] ، وقوله : « عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى [٣] وقوله : « ضرب الحق على لسان عمر وقلبه » [٤] .

الجـواب : (أنها) [٥] أخبار آحاد فلا توجب العلم بأن قوله [٦] حجة .

جـواب آخـر : الاقتداء بهم أن يعمل كعملهم فى النظر فى الأدلة [٧]) وطرق الاجتهاد ، حتى يتضح له الحق ، (وهذا) [٨] يمنع من التقليد .

(جـواب آخر) [٩] : أنه خطاب لمن فى عصره من غير

---

(١) سبق تخريجه .

(٢) أخرجه الترمذى فى أبواب المناقب ، فى مناقب أبى بكر ، وقال حديث حسن . سننه : ٦٠٩/٥ ، وأخرجه ابن ماجه : ٣٧/١ .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) أخرجه الترمذى وقال : حديث حسن غريب من هذا الوجه : ٦١٧/٥ ، وأخرجه ابن ماجه ٤٠/١ .

(٥) فى ظ : « أنه » .

(٦) لايشترط العمل بالدليل أن يكون مقيدا للعلم وإنما يجوز العمل به بغالب الظن وإلاّ لما جاز العمل بخبر الواحد .

(٧) فى ظ : « فى الدلالة » .

(٨) فى م و ح : « فهذا » .

(٩) فى م و ح : « وجواب ثالث » .

أصحابه أن يتبع أصحابه ، ويقتدى بهم ، لأن غير أصحابه فى عصره عوام ، إذ لايجوز أن يأمر علماء الصحابة ، أن يتبعوا غيرهم ، والخطاب خطاب مواجهة وفيه تنبيه (لأهل) [١] كل عصر من العوام / أن يتبعوا علماءهم . ١٤٧ أ

جواب آخر [٢] : أن قوله (اقتدوا) محمول على الاقتداء بما يرويه من الأحاديث بدليل أنهم إذا اختلفوا لم يجز للمجتهد أن يقتدى بأيهم أراد ، وبدليل أنه لم يوجب أحد الاقتداء بأبى بكر وعمر رضى الله عنهما دون [٣] غيرهما ، وكذلك لايجب (الاقتداء) [٤] بسنة الخلفاء دون غيرهم .

وإنما أمر العوام باتباعهم (لعلمهم) [٥] أنهم الخلفاء من بعده حتى يطيعوهم ويعظموهم ويعلموا أنهم أقرب إلى الحق والصواب من غيرهم .

احتج : بأن الصحابة رضى الله عنهم ، كان يرجع بعضهم إلى قول بعض [٦] من غير (أن يفكروا) [٧] (أو

---

(١) فى و م ح : « لكل أهل » .

(٢) فى م و ح : « جواب رابع » .

(٣) وهو رأى لبعض الأصوليين واستدلوا بنفس الحديث ، انظر : الإحكام للآمدى : ١٣٠/٤ ، وشرح مختصر ابن الحاجب جـ : ٢٨٨/٢ .

(٤) فى م و ح : « الأخذ » .

(٥) فى م و ح : « لعلمه » .

(٦) الدليل بهذا الوضع فى محل النزاع ، ولا يتم إلا إذا قلنا : أنهم كانوا يرجع بعضهم إلى بعض من غير نكير من أحدهم ، فكان ذلك إجماعا منهم على وجوب العمل بقول الصحابى .

(٧) فى ظ : « أن يفكر » .

يجتهدوا) [١] ولهذا رجع عمر إلى قول علىّ فى ضمان دية التى أجهضت ذا بطنها [٢] ، وبايع عثمان لعبد الرحمن على سنة الشيخين أبى بكر وعمر [٣] .

الجـواب : أنه لاحجة فى هذا ، لأن الصحابى لايقلد الصحابى عندكم على أن (بعضا) [٤] قد خالف بعضا وأنكر عليه ، وذلك مشتهر ثم يجوز أن يكون عمر تنبه على قول على ، ولهذا ترك قول عثمان وعبد الرحمن ، ولهذا يذاكر العلماء بعضهم بعضا ليتنبهوا على الأدلة (لا ليقلدوا) [٥] ، وأما متابعة عثمان على سنة الشيخين « فالمراد فى سياسة الأمور » [٦] (وحماية) [٧] البيضة ، ومجاهدة الأعداء ، فأما فى الأحكام فلا . ، ولهذا قضايا عثمان تخالف قضايا عمر فى أشياء من الفرائض وغيرها ، وكذلك قضايا عمر تخالف قضايا أبى بكر رضى الله عنهم أجمعين .

واحتــج : بأن قوله لايخلو : إما أن يكون توقيفا أو تأويلا ، وأيهما كان فهو أولى من اجتهادنا .

---

(١) فى ظ : « أن يجتهد » .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) انظر : قصة ذلك فى البخارى – فى كتاب الأحكام ، باب كيف يبايع الإمام الناس . فتح البارى : ١٣/١٩٣ .

(٤) فى م و ح : « بعض الصحابة » .

(٥) فى ظ : « لا التقليد » .

(٦) فى ظ : « فالمراد فيه سياسة الأمور » .

(٧) فى م و ح : « وحماة » .

الجــواب : أنه ليس الكلام فيما ظاهره التوقيف على أن الظاهر أنه لو قال ذلك توقيفا ذكره على طول الزمان ، ورواه عند من يناظره أو خالفه أو سأله .

جــواب آخــر : أنه يجوز عليه الخطأ فى تأويله واجتهاده ، وقد بيّنا ذلك فهو بمنزلة التابعى .

واحتــج : بأن قول المجتهد صواب وكل صواب فجائز اتباعه .

الجواب : أن من يقول : الحق فى واحد لايسلم ذلك ، ومن يقول كل مجتهد مصيب هو صواب فى حق نفسه (لافى حق غيره) (١) ألا ترى أنه لو أدى المقتدى اجتهاده إلى خلاف قول المجتهد لم يجز له اتباعه ، وكذلك (مااختلف الصحابة على قولين فى المسألة لم يكن للمجتهد أن يقلد أيهما كان ، بل يجتهد ، فبأن أنّا نصوب قوله فى حق نفسه لافى حق غيره .

احتــج : بأن من جاز تقديم قوله على القياس الصحيح ، إذا كان معه قياس ضعيف جاز تقديمه ، وإن لم يكن معه قياس أصله قول النبى ﷺ .

الجــواب : أنّا لانسلم الوصف ، لأنه مسألة الخلاف ، ولا نسلم أن قول الرسول ﷺ يقدم على القياس وحده ، لأنه يقدم مع القياس الضعيف .

احتــج : بأن قوله لو انتشر أوجب العلم ، فقدم بانفراده على القياس ، أصله خبر الواحد .

---

(١) فى م و ح : « فأما فى حق غيره فلا » .

الجـواب : أنه يبطل بقول التابعين ، وبقول العالم (فى كل) [(١)] عصر ، لو انتشر قدم ولا يقدم بانفراده ، ولأنه إذا انتشر صار معصوما ، وإذا كان وحده (جاز) [(٢)] عليه الخطأ ، ثم لو كان هذا بمنزلة الخبر الواحد إذا عارضه خبران : يتعارضا (أو ينسخ) [(٣)] أحدهما الآخر ، على أن الخبر يقدم على القياس وقول الصحابى لايقدم على القياس الجلى ، ولأن الخبر قول من لايقر على الخطأ بخلاف قول الصحابى (والله أعلم بالصواب) [(٤)] .

مسـألـة

ظاهر كلام أحمد أن انقراض العصر شرط فى صحة الإجماع [(٥)] ، لأنه قال فى رواية عبد الله : الحجة من زعم أنه إذا كان أمرا مجمعا ، ثم افترقوا ، أنّا نقف على ماأجمعوا عليه ، أن أم الولد كان حكمها حكما للأمة بإجماع ، ثم أعتقهن عمر ، (وخالفه) [(٦)] علىّ بعد موته [(٧)] ، وحد الخمر ضرب أبو بكر أربعين ، (وعمر خالفه فزاد أربعين) [(٨)] ، ثم ضرب عليّ أربعين ، فبين أن بعضهم خالف بعضا

---

(١) فى ظ : « كل » .

(٢) فى ظ : « كان » .

(٣) فى ظ : « وينسخ » .

(٤) فى م و ح .

(٥) انظر : ذلك فى العدة : ١٦٢ب ، والمسودة : ٣٢ ، والروضة : ١٤٥ .

(٦) فى م و ح : « خالف » .

(٧) سبق تخريجه .

(٨) فى م و ح : « ثم ضرب عمر ثمانين » .

بعد أن أجمعوا ، ولو لم يشترط انقراض العصر لما سوغ لمن خالف الخلاف ، وبه قال بعض الشافعية [١] وقال عامة العلماء [٢] : ليس بشرط ، وفائدة الخلاف : أن من اعتبر انقراض العصر يقول : يجوز أن يرجع الجميع عن قولهم إلى غيره ، ويجوز رجوع بعضهم (فيبطل) [٣] الإجماع ، وإذا أدركهم التابعون ، فاجتهدوا .

---

(١) انظر : رأيهم فى التبصرة ٣٧٥ ، ثم اختلف الذين اشترطوا انقراض العصر . منهم من اشترط انقراض جميع أهل العصر ، ومنهم من اشترط انقراض الأكثر وهو مذهب الماوردى ، ومنهم من اشتراطه فى إجماع الصحابة دون غيرهم ، انظر : فى المستصفى : ١٩٣/١ ، والتقرير والتحبير : ٨٧/٣ وأدب القاضى ١٧٣/١ .

(٢) انظر : ذلك فى المعتمد : ٥٠٢/٢ ، والمستصفى : ١٩٢/١ ، والأحكام للآمدى : ٢٣١/١ ، والمسودة : ٣٢٠ ، والتقرير والتحبير : ٨٦/٣ .

(٣) فى م و ح : « فيتحل » .

فى المسألة أربعة مذاهب أخرى : .

الأول : إن كان الإجماع قوليا اشترط فيه انقراض العصر وإن كان سكوتيا فلا يشترط وهو مذهب أبى إسحاق الإسفراييني واختيار الآمدى ، انظر التبصرة : ٣٧٥ ، والإحكام للآمدى : ٢٣١/١ ، والبرهان : ٦٩٣/١ .

الثانى : إن كان الإجماع مستندا إلى قاطع فلا يشترط فيه انقراض العصر ، وإذا كان ظنيا يشترط فيه ذلك . وهو مذهب إمام الحرمين .

انظر : البرهان ٦٩٤/١ .

الثالث : إن كان المجمع من الأحكام التى لايتعلق بها إتلاف واستهلاك اشترط فيه انقراض العصر ، وإن تعلق بها ذلك ، فهو وجهان : الاشتراط وعدم الاشتراط . وهو مذهب الماوردى من الشافعية .

انظر : أدب القاضى للماوردى ٤٧٤/١ .

الرابع : إن كان الإجماع مطلقا لم يعتبر ، وإن كان بشرط اعتبر مثاله أن يقولوا : هذا قولنا ، ويجوز أن يكون الحق فى غيره ، فإذا وضح نظرنا إليه ، وهو قول بعض الشافعية . انظر : المسودة ٣٢٠ .

وخالفوهم فى المسألة ، اعتد بخلافهم على الرواية التى تقول : يعتد بخلاف التابعين مع الصحابة رضى الله عنهم ، ومن لم يعتبر انقراض العصر عكس ذلك ، (وقال) [١] : لايجوز رجوع الجميع ، وإذا رجع البعض حاجهم الإجماع ، ولا يعتد بخلاف (التابعين) [٢] فى ذلك ، وقد أومأ إليه أحمد [٣] .

وجـــه ذلك : قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى ﴾ فتهدد على اتباع (سبيل غير المؤمنين [٤]) ، وإذا أجمعوا فخالفهم فقد اتبع غير سبيلهم ، (وأيضا) [٥] قول النبى ﷺ : « أمتى لاتجتمع على خطأ » [٦] ، وروى : على ضلالة ، ولم يفرق بين انقراض العصر وبقائه .

فإن قيل : إذا رجع بعضهم فقد خالف بعض المؤمنين وبعض الأمة فجاز .

قيل : حيث (وصل الإجماع) [٧] صار قوله وقول الجميع معصوما ، فإذا رجع فرجوعه قول واحد يجوز عليه الخطأ ، فلم يلتفت إليه مع الدليل المعصوم .

---

(١) فى م و ح : « فقال » .
(٢) فى م و ح : « التابعى » .
(٣) انظر : ذلك فى العدة ١٦٢ب .
(٤) فى ظ : « غير سبيلهم » .
(٥) فى م و ح .
(٦) سبق تخريجه .
(٧) فى ظ : « الإجماع » .

فإن قيل : (لا) (١) نسلم أن الإجماع يكون معصوما حتى ينقرض العصر .

(قلنا) : أدلة الإجماع تدل على أنه معصوم ، فمشترط انقراض العصر (يحتاج إلى أن يدل (٢)) على أنه شرط .

دليل آخر : (وهو أنه) (٣) لا يخلو إمّا أن تكون الحجة انقراض العصر ، أو اتفاقهم بشرط انقراض العصر ، أو اتفاقهم فقط ، لا يجوز الأول ، لأنه لو انقرض العصر من غير اتفاق لم يكن حجة ، ولا يجوز الثانى لأنه يوجب أن يكون موتهم المؤثر فى كون قولهم حجة وذلك لا يجوز ، كما لا يجوز أن يكون موت النبى ﷺ مؤثرا فى كون قوله حجة ، فثبت أن الحجة اتفاقهم .

فإن قيل : قد (لا يؤثر) (٤) الموت فى قول النبى ﷺ ، (ويؤثر (٥)) فى الإجماع ، بدليل أن الصحابة لو اختلفت على قولين فى المسألة ، ثم مات القائلون بأحد القولين / صار قول الباقين حجة ١٤٨
فى المسألة ، بعد أن لم يكن (حجة) (٦) .

---

(١) فى م و ح : « فلا » .
(٢) فى ظ : « قيل » .
(٣) فى م و ح : « بحثان أن يدل » .
(٤) فى م و ح .
(٥) فى ظ : « يؤثر » .
(٦) فى ظ : « فيؤثر » .
(٨) فى م و ح .

(قلنا) [١] : لا نسلم ، ونقول لا يبطل قول من مات ، بل يجوز أن يذهب إليه ذاهب ، وإن سلمنا فالحجة هناك إجماع أهل العصر بعدهم لا موتهم ، وها هنا يجعلون موتهم مؤثرا .

دليل آخر : أن اعتبار انقراض العصر يمنع انعقاد الإجماع ، لأنهم إذا أجمعوا ، فقبل أن ينقرضوا حدث قوم من أهل الاجتهاد (اعتبر موافقتهم) [٢] إلى أن ينقرض الحادث ، ويحدث آخرون (من أهل الاجتهاد) [٣] يعتبر موافقتهم ، فلا يستقر الإجماع .

فإن قيل : فلا يعتبر قول التابعين مع الصحابة .

(قلنا) [٤] : إذا حدثت الحادثة فى زمن الصحابة والتابعى من أهل الاجتهاد ، فلا يخلو أن تعتبر قوله ، (وقد) [٥] سلمت ، أو تعتبر قوله ، فهو خطأ ، لأنك ما اعتبرت فى الإجماع اتفاق علماء العصر ، فتركت حد الإجماع .

فإن قيل : نسلّم ، ونقول : يعتبر انقراض (المجمعين فى وقت الحادثة ، لا من حدث بعدها .

قلنا : فما اعتبرتم إذاً انقراض العصر) ؟ [٦] ، وإنما (اعتبرتم) [٧] من وجد وقت الحادثة ، وهذا لم يقله أحد ، ولأنه من

---

(١) فى ظ : « قيل » .
(٢) فى م و ح : « اعتبرتم » .
(٣) فى م و ح : « أهل العصر والاجتهاد » .
(٤) فى ظ : « قيل » .
(٥) فى م و ح : « فقد » .
(٦) فى م و ح .
(٧) فى ظ : « اعتبرت » .

حدث يجوز له المخالفة ، فإذا مات غيره لم أسقطت قوله ، وما كان (يجوز له) [١] ؟ احتج [٢] من نصر القول الأول بقوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ (ومن) [٣] منع رجوعهم جعلهم شهداء على انفسهم .

الجواب : إن هذا يقتضى أن يكونوا شهداء على أنفسهم وعلى غيرهم ، لأنهم (كلهم) [٣] من الناس .

جواب آخر : إنهم (إنما كانوا) [٤] شهداء على غيرهم ، لأن ما يجمعون عليه صواب ، ولا يجوز أن يكون صوابا فى حق غيرهم ، ولا يكون صوابا فى حقهم .

جواب آخر : أنه لو ثبت أن الآية تدل على أنهم شهداء على غيرهم ، فليس فيها ما يمنع من شهادتهم على أنفسهم ، بل من جهة التنبيه يقتضى أنه إذا قبل قوله على غيره ، فعلى نفسه أولى ، وقد ورد القرآن بالشهادة على النفس ، قال تعالى ﴿ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ [٥] ، وقال تعالى : ﴿ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾ [٦] ، ويقال شهدت على نفسك بالزنا والفسق ، وعلى أن الآية قيل (المراد بها) [٧] : شهادة هذه الأمة على سائر الأمم فى المعاد ، فلا تحمل على مسألتنا .

---

(١) فى م و ح : « مجوزا له » .
(٢) فى م و ح : « فمن » .
(٣) فى م و ح .
(٤) فى ظ : « لما كانوا » .
(٥) سورة الأعراف ، الآية ١٧٢ .
(٦) سورة الإسراء ، الآية ١٤ .
(٧) فى ظ .

واحتجوا : (بأن النبى ﷺ) [(١)] قال : ((لا يخلو عصر من قائم لله بحجة)) [(٢)] فدل على أن بعض العصر يجوز أن يخلو .

الجواب : أن هذا الحديث غير معروف فى أصل ، فإن صح ، فمعناه لا يخلو وقت من الأوقات ، وقد دل عليه الحديث الاخر ، « ولا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق » [(٣)] ، ثم هذا إثبات شرط فى الإجماع بدليل الخطاب ، ولا يثبت مثل هذا بدليل الخطاب (يخالفه من) [(٤)] احتج بإجماع الصحابة ، روى أن أبا بكر رضى الله عنه (كان يسوى فى القسم) [(٥)] ، (ولم يخالفه أحد من الصحابة ، فلما ولى عمر رضى الله عنه فضل فى القسم . [(٦)] ولم ينكر عليه أحد من الصحابة ، ولو كان الإجماع (قد صح) [(٧)] لأنكر عليه مخالفته .

روى أن عليًّا [قال] : كان رأيى ورأى الجماعة أن لا يعن أمهات الأولاد ، وقد رأيت الآن أن يعن ، قال له عبيدة السلمانى [(٨)] :

---

(١) فى ظ : « بأن قوله عليه السلام » .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) فى ظ .

(٥) فى م و ح : « كان يرى التسوية فى القسم » .

(٦) سبق تخريجه .

(٧) فى ظ .

(٨) هو عبيدة بن عمرو السلمانى ، أبو مسلم ، وكان قاضياً من أقران شريح ، أسلم فى حياة الرسول ﷺ قبل وفاته بسنتين ، وهو تابعى كبير وكان شريح إذا شكل عليه شيء أرسل إليه ، توفى سنة : ٧٢ على الأرجح .

انظر : الاستيعاب ٤٣٦/٢ .

رأيك (مع) [١] الجماعة أحب إلينا / من رأيك [٢]وحدك ، فرجع ١٤٨ ب
عن قوله بعد الإجماع ، فدل على أنه لم ينعقد .

الجواب : أن عمر خالف أبا بكر فى زمانه ، وناظره ، فقال له : أتجعل من جاهد فى سبيل الله بماله ونفسه كمن دخل (فى الإسلام) [٣] كرها ، فقال : إن إخواننا عملوا لله ، (وإنما أجرهم) [٤] على الله ، وإنما الدنيا بلاغ ، ذكر ذلك فى الفتوح والتواريخ ، ولم يرو أن عمر رجع إلى قول أبى بكر ، بل أمسك ، لأنه الإمام ، فلما صار الأمر إليه فعله ، لأنه كان رأيه فى زمن الصديق ، وأما خبر على فالصحيح منه أنه قال : كان رأيى (ورأى أمير المؤمنين عمر) [٥] : (أن لا تباع) [٦] أمهات الأولاد ، (وقد رأيت الآن أن يبعن) [٧] ، فقال له عبيدة : رأيك مع رأى أمير المؤمنين أحب إلينا من رأيك وحدك ، ورأيهما ليس بإجماع .

فإن قيل : فإذا انتشر (ولم) [٨] يخالف (أحد) [٩] ، فهو إجماع .

---

(١) فى م و ح : « فى » .
(٢) سبق تخريجه .
(٣) فى م و ح : « فى دين الإسلام » .
(٤) فى ظ : « أجورهم » .
(٥) فى ظ : « ورأى عمر » .
(٦) فى م و ح : « أن لاتبعن » .
(٧) فى م و ح .
(٨) فى م و ح : « فلم » .
(٩) فى م و ح .

(قلنا) [١] : قد خالف جابر بن عبد الله [٢] فى زمن عمر ، وكان يرى بيعهن ، وكان ابن عباس يقول : والله (ما هى) [٣] إلا بمنزلة شاتك وبعيرك [٤] ، وكان ابن الزبير يرى بيعهن [٥] ، على أنه لو صح ما رووه ، فلا حجة فيه ، لأن قوله رأى ، ورأى الجماعة يعنى به جماعة وليس كل جماعة إجماعا .

احتج : بأن قوله عليه السلام لايستقر إلا بعد موته ، كذلك أقوال المجمعين .

الجواب : إن هذا غلط ، لأن قوله عليه السلام حجة فى حياته لا تجوز مخالفتها ، وإنما يجوز ورود النسخ (عليه ما دام حيا) [٦] (فأما إذا مات أين ورود النسخ ؟) [٧] ، فإما أن يكون قوله ليس بحجة حتى يموت كما تقولون فى الإجماع ، فلا .

احتج : بأن كل واحد من المجمعين ذهب إلى قوله بدليل ، فإذا بان له خطؤه فى الدليل فرجع فقد فعل مالزمه من الرجوع فانحل الإجماع .

الجواب : (أنه) [٨] لما دخل فى الإجماع بالدليل ، صار قوله

---

(١) فى ظ : « قيل » .
(٢) انظر : رأيه فى مصنف عبد الرزاق : ٢٨٨/٧ . وفى السنن الكبرى للبيهقى : ٣٤٧/١٠ .
(٣) فى م و ح .
(٤) أخرجه عبد الرزاق فى المصنف : ٢٩٠/٧ .
(٥) أخرجه عبد الرزاق فى المصنف : ٢٩٣/٧ ، وابن أبى شيبة فى مصنفه : ٤٣٩/٦ ، والبيهقى فى السنن الكبرى : ٣٤٣/١٠ .
(٦) فى م و ح .
(٧) فى م و ح .
(٨) فى م و ح : « أنه رجع » .

معصوما فرجوعه ، لا يجوز ، وإن كان قد أخطأ فى الدليل على أنه كان دليله نصا ، فلا (يتغير) (١) ، وإن كان تأويلا فبان خطؤه فيه أو قياسا فبان (خطؤه) (٢) فيه ، فلا يأمن من أن يكون الخطأ فى التأويل الثانى ، والقياس الثانى (فوقفنا) (٣) موقفا سواء ، وتمسكنا بالإجماع ، (لأن رجوعه) (٤) يفضى إلى نقض الاجتهاد بالاجتهاد ، وهذا لا يجوز .

احتج : بأن الصحابة إذا اختلفت على قولين ، فقد أجمعت على تسويغ الخلاف فى المسألة ، فإذا رجعت إحدى الطائفتين إلى الأخرى ، صارت المسألة إجماعا ، وبطل الإجماع فى تسويغ الخلاف ، ولو كان الخلاف قد استقر قبل انقراض العصر ما زال تسويغ الخلاف ، وهذه طريقة جيدة .

الجواب : (لانسلّم) (٥) أنها سوغت للمجتهد الأخذ بكل واحد من القولين ، بل كل طائفة تقول : الحق (معنا) (٦) ، والأخرى مخطئة ، وعلى المجتهد أن يجتهد فى أحد القولين ، وإنما العامى يسوغ له أن يستفتى كل واحد حتى لا يحرج ويتخير ، فإذا اتفقوا لم يبق من يفتيه به ، فزال القول الآخر لعدم من يفتى (به) (٧) ولو سلّمنا أنها

---

(١) فى ظ : « يتعين » .
(٢) فى م و ح .
(٣) فى م و ح .
(٤) فى م و ح .
(٥) فى م و ح : « أنَّا لانسلّم » .
(٦) فى م و ح : « معى » .
(٧) فى ظ .

سوغت ، فما زال تسويغ الخلاف ، ولهذا لو حدث (من) [١] التابعين من يقول بالقول الذى ترك جاز وساغ ، على أنها إنما أجمعت
١٤٩ أ على تسويغ الخلاف فى القولين بشرط أن لا يحصل / الإجماع على أحدهما ، (فإذا حصل الإجماع على أحدهما) [٢] فلا نسلّم أنها سوغت الخلاف .

(واحتج [٣] بما ذكرته من أن قولنا أن حد الإجماع اتفاق علماء العصر على حكم الحادثة لا يحصل لنا هذا الحد إلا بانقراض العصر ، فإن عصر الصحابة باق ما بقى منهم من شاهد الرسول ﷺ وصحبه ، وبعضهم مات الرسول وهو مجتهد ، وبعضهم لم يكن مجتهدا ثم صار بعد ذلك مجتهدا ، كابن عباس وابن الزبير والحسن والحسين رضى الله عنهم ، وغيرهم وخلافهم على من تقدمهم حاصل معتد به ، كخلاف ابن عباس فى منع العول بعد اتفاق من تقدمه عليه ، وكذلك قيل عنه : أن لا يحصل هذا حتى ينقرض الصحابة وهو معنى قولنا : اجتماع علماء العصر .

الجواب : ما ذكرته أن المراد بقولنا : اجتماع علماء العصر نريد به من كان عالما مجتهدا وقت وقوع الحادثة ، ومن حدث له اجتهاد بعد ذلك ، لا تجوز له مخالفته ، فأما ابن عباس فكان فى زمن عمر رضى الله عنه حين تكلموا فى العول مجتهدا ورأى خلافهم

---

(١) فى م و ح : « فى » .

(٢) فى م و ح .

(٣) نهاية القوس فى آخر ص ٣٥٣ .

ذلك الوقت ، ولم ينقل عنه وفاقهم ، ولهذا لما مات عمر أظهر الخلاف ، ولما قيل هل ، قال : هبته وكان امرأ مهيبا فدل على أنه خالف وكتم خلافه ، ولا يمكن أن ينقل إجماع مقطوع من الصدر الأول على أمر ، جاء ممن حدث له اجتهاد بعدهم خالفه لا من الصحابة ولا من غيرهم) [١].

---

(١) فى م و ح .

باب الكلام فى القياس

قد ذكرنا حد القياس فى باب الحدود ، وأنه تحصيل حكم الأصل فى الفروع لاشتباههما [١] فى علة الحكم .

وقيل : هو حمل الفرع على الأصل بعلة الأصل ، ومعناهما سواء ، وإنما حددناه بما ذكرنا ، لأن المعقول فى القياس أن يكون قياس شيء على شيء ، ألا ترى أن (من) [٢] (قال : « قست هذا الشيء » ، قيل : « علام قسته » ؟) [٣] ، وإنما اعتبرنا اشتباههما فى علة الحكم لأنّالو أثبتنا حكم الشيء فى غيره ولا شبه بينهما ، لكنا قد ابتدأنا بالحكم فى ذلك الغير من غير أن نراعى حكم الأصل ، فلا نكون قد قسمناه . فإن قيل قد سمى الفقهاء العكس قياسا ، فإنه لم يثبت حكم الأصل للفرع لاشتباهما فى علة الحكم ، مثال ذلك أنهم قالوا : لو لم يكن الصوم شرطا فى الاعتكاف لم يشترط فيه . وإن نذره [٤] كالصلاة لما لم تكن من شرط الاعتكاف لم تكن ، وإن

---

(١) فى المصباح الاشتباه : الالتباس ، والتشابه والتساوى .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى . ظ : « قال : قسمت شيئا على ماقسمته » .

(٤) أى : لم يكن شرطا فى الاعتكاف إذا نذره بأن قال : لله علي أن أعتكف صائما .

نذر أن يعتكف مصليا ، فالأصل هو الصلاة والحكم نفى كونها شرطا فى الاعتكاف ، والفرع هو الصوم وليس يثبت فيه الحكم (وإنما يثبت نقيضه) [١] وهو اشتراط الصوم فى الاعتكاف ، ولم يجتمعا فى العلة ، لأن العلة التى لها « لم تكن الصلاة شرطا فى الاعتكاف » [٢] ، (وهى) كونها غير شرط فيه مع النذر والعلة التى [له] [٣] : (كان الصوم شرطا) [٤]فى الاعتكاف « فى كونه شرطا فيه مع النذر » [٥] .

(قلنا) [٦] : لا يسمى ذلك قياسا لما بيّنا أن حكم الفرع ضد حكم الأصل وعلتهما مختلفة ، فلا يجوز اختلاف حكم الفرع مع الأصل ، وقد سماه بعض الحنفية مجازا [٧] ، لاستواء حكم الصوم فى الاعتكاف مع النذر وعدمه ، (كما استوى) [٨] حكم الصلاة فيه مع النذر وعدمه .

---

(١) فى م ، ح : « وإنما يقتضيه » .

(٢) فى ظ : « وهو » .

(٣) فى كل النسخ لها .

(٤) فى م و ح : « لم تكن الصلاة شرطا » .

(٥) انظر : المعتمد ٦٩٩/٢ للتشابه .

(٦) فى ظ : (قيل) .

(٧) انظر : ذلك فى أصول السرخسى : ٣١٣/٢ ، فواتح الرحموت : ٢٤٨/٢ والتقرير والتحبير : ٢٢/٣ . وهو رأى أبى الحسين البصرى أيضا ، قال : وجب تسميته قياسا مجازا ، من حيث كان الفرع معتبرا بغيره على بعض الوجوه ، فلا يجب دخوله فى الحد . المعتمد ٦٩٩/٢ .

(٨) فى ظ : « كذلك سواء » .

(وقد حد) [١] أبو الحسين البصرى القياس بحد يشتمل على قياس الطرد والعكس ، فقال : القياس إثبات الحكم فى الشيء باعتبار تعليل غيره [٢] ، لأن الطرد يثبت فيه الحكم فى الفرع باعتبار تعليل الأصل ، والعكس يعتبر فيه تعليل الأصل (لينتفى) [٣] حكمه عن الفرع لافتراقهما فى العلة فيكون حد قياس الطرد (ما) [٤] ذكرنا أولا ، [٥] وحد قياس العكس : هو إثبات نقيض حكم الشيء فى غيره ، لافتراقهما فى علة الحكم .

مسألة

القياس العقلى [٦] والاستدلال ، طريق لإثبات الأحكام العقلية ، نص عليه [٧] ، وبه قال عامة العلماء [٨] ، وقال قوم :

---

(١) فى ظ : « كذلك سواء » .

(٢) قال أبو الحسين البصرى فى تعريفه : (القياس هو تحصيل الحكم فى الشيء باعتبار تعليل غيره) .
انظر : المعتمد ٢/٦٩٩ .

(٣) فى م و ح : « فينتفى » . (٤) فى ظ : « من » .

(٥) يعنى : أن أبا الحسين حد القياس الشامل لقياس المساواة وقياس العكس والذى فرعه المصنف تحديد كل منهما على حده .

(٦) القياس العقلى : هو رد غائب إلى شاهد ليستدل عليه ، كشف الأسرار ٣/٢٧٠ .

(٧) انظر : رأيه فى العدة : ١٩٢ أ ، والمسودة : ٣٦٥ ، والروضة : ٢٧٦ .
ونص عليه فى رواية عبد الله ، حيث قال : إذا قلنا لم يزل الله تعالى بصفاته كلها ، إنما نصف إلها واحدا بجميع صفاته ، وضربنا لهم فى ذلك مثلا ، فقلنا : أخبرونا عن هذه النخلة : أليس لها جذع وكرب ، وليف وسعف وخوص وجمار ، وسميت نخلة بجميع صفاتها . كذلك الله تعالى ، وله المثل الأعلى بجميع صفاته إلها واحدا ... الخ
انظر : فى الرد على الجهمية والزنادقة : ١٣٣ .

(٨) انظر : رأيهم فى العدة : ١٩٢أ ، وحاشية العطار : ٢/٢٤٩ ، وكشف الأسرار ٣ / ٢٧٠ .

حجج العقول باطلة (١) ، والنظر حرام والواجب التقليد .

ودليلنا : قوله تعالى : ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ (٢) ، وغيرها من الآيات ، والاعتبار هو قياس الشيء بالشيء ، والاستدلال على حكم بنظيره .

(ودليل آخر) (٣) : إن فى ترك ذلك إبطال معرفة الصانع ووحدانيته / ، لأنّا نستدل عليه بصنعته ، إذ لا نرى فى (الشاهد) (٤) صنعة بغير صانع وكذلك فى الوحدانية / ؛ لأن ١٤٩ ب
الأمور (جارية) (٥) على الانتظام فلو كان اثنان لوقع الاختلاف ، وكذلك لا طريق لنا إلى صدق النبى من كذب المتنبى إلا بالنظر والاستدلال ، لأن صورة الكذب كصورة الصدق ، وإنما بالنظر يعلم أن المعجزة لا يظهرها الله تعالى إلا على يد صادق غير كاذب ، لأنه لا يؤيد الكذابين بالمعجزات والبراهين (فدل) (٦) على وجوبه (٧) .

---

(١) وهو رأى النظام وطوائف من الروافض والخوارج إلا النجدات . انظر : كشف الأسرار ٣/٢٧٠ ، والبرهان : ٢/٧٥٠ .

(٢) سورة الحشر ، الآية ٢ .

(٣) فى م و ح : « ودليل آخر هو » .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى ط : « حادثة » .

(٦) فى م و ح .

(٧) أى : دل العقل على وجوب النظر مادامت معرفة المعجزة التى تثبت بها النبوة لاتعرف إلا به .

فإن قيل : ما أنكرتم أن يكون العلم بذلك يقع ضرورة بإيقاع الله سبحانه لنا (١) .

قيل : لو كان كذلك ، لاشترك فيه الجميع ، لأن العلم الضرورى لا يختص به بعض العقلاء مع تساويهم .

ونحن نرى جماعة عقلاء لم يقع (لهم) (٢) العلم بالله ووحدانيته وصحة النبوة ، ولأنه لو وقع العلم بذلك ضرورة ، لم يحتج النبى ﷺ إلى إظهار الأعلام الدالة على صدقه والمعجزات المبينة لنبوته .

دليل آخر : إنّا نرى فى مسائل الأصول أقاويل مختلفة ومذاهب مشتبهة لا نعلم صحيحها من فاسدها إلا بالنظر ، فدل على وجوبه .

فإن قيل : نقلد فيها ، فلا نحتاج إلى النظر .

(قلنا) (٣) : ليس تقليد أحدهما بأولى من تقليد الآخر ، فلابد من اجتهاد واستدلال ، ولأن المقلَّد يجوز كذبه ، فلا يمكن إدراك الحق (من جهته) (٤) ، ولأن المقلَّد لا يخلو أن يكون

---

(١) هذا اعتراض على الدليل السابق الذى يفيد أن العلم بوجود الله ووحدانيته وثبوت النبوة نظرى .

والاعتراض بأن العلم بها ضرورى بإيقاع الله سبحانه ، فلا حاجة إلى الاستدلال العقلى .

(٢) فى ظ : « له » .

(٣) فى ظ : « قيل » .

(٤) فى م و ح .

ما علمه (بالاستدلال والنظر أو أخذه تقليدا من غيره) [١] ، أو علمه ضرورة ، لا يجوز أن يكون علمه ضرورة (لما) [٢] بينا ، ولا يجوز تقليد غيره لأن من قلده لا يخلو علمه من ذلك إلى ما لا نهاية له ، فثبت أن علمه بالنظر والاستدلال .

دليل آخر : أن من يمنع من ذلك لا يخلو ، (إما) [٣] أن يمنعه ، لأن النظر أداة إلى ذلك ، فقد أقّر بما منعه تقليدا ، فيجب أن يقبله تقليدا (لأنه) [٤] ليس أحدهما أولى من الآخر .

(ودليل آخر) : أن الذى) [٥]يقلَّد لا يخلو أن يكون معصوما ، فلابد من دليل قاطع على عصمته من شهادة الله تعالى أو رسوله (له) [٦] أو يكون يجوز عليه الضلال ، فلا يجوز تقليد من يجوز عليه ، لخوف أن يوقعه فى ذلك .

فإن قيل : أليس قد جاز تقليد النبى ﷺ ؟

(قلنا) : [٧] الرسول لم نقلده بل نعلم أن قوله حجة لأن الله تعالى دلنا على صدقه وعصمته بإظهار المعجزة على يده ، وهذا الدليل باطل بتقليد العامة العلماء . [٨]

---

(١) فى م و ح : « فقلد فيه أو علمه بالنظر والاستدلال أو أخذه تقليدا من غيره » .

(٢) فى ظ : « كما » .

(٣) فى م و ح .

(٤) فى م و ح : « لأن » .

(٥) فى ظ : « دليله الذى » .

(٦) فى م و ح .

(٧) فى ظ : « قيل » .

(٨) هذا الاعتراض أورد على الدليل الأخير على النظر ، وذلك بالنقض التفصيلى فى مادة وهى تقليد العوام لعامة العلماء مع أنهم غير معصومين .

دليل آخر : نجد كل عاقل إذا نابته نائبة فى دنياه ، فإنه يفزع إلى عقله (ليتحرز) [١] من ضرر ذلك ، ألا ترى أنه لو رأى فى الطريق أثر سبع امتنع من سلوكه ، وإذا رأى أثر ماء فى موضع وهو عطشان لزمه طلبه وقصده ، لإحياء نفسه ، فلولا أن الاستدلال طريق ، لما فزع إليه العاقل لاجتلاب المنفعة ودفع (الضرر) [٢] ، كما لا يفزع إلى آلة الشم إذا أراد السماع ، ولا إلى آلة السماع إذا أراد النظر .

احتج المخالف : بأنه لو كان النظر طريقا لمعرفة الأحكام (العقلية) [٣] ، لوجب أن يثمر عند وجوده أمرا مستقرا ، ألا ترى أن المقابلة فى الأوزان والمكاييل والأعداد لما كان طريقا لمعرفة المقادير ، أثمر عند الاعتبار أمرا يقطع الخلف .

الجواب : أن النظر الصحيح يثمر الحق الذى لا يخالفه إلا معاند ، ولهذا نرى الجماعة يرجعون عند إمعان النظر عما كانوا عليه من المذاهب ، وإنما لا يتضح الحق لمن قل نظره (أو قلد) [٤] فى دينه أو عدم آلة الاجتهاد (إذا ارتكب الهوى فى تقليده الرجال) [٥] .

احتج : بأنّا نرى من يعتقد مذهبا عن نظر ثم ينتقل عنه إلى

---

(١) فى ظ : « لتحرر » .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى م و ح .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى م و ح .

غيره ، (ولو) [١] أدى النظر إلى الحق لم يقع الانتقال .

الجواب : أن هذا لا يدل على فساد النظر ، ألا ترى أن الإنسان يرى السراب فيحسبه ماء ثم (يتبين) [٢] له أنه ليس بماء ، ولا دل ذلك على أن نظر العين ليس (بطريق) صحيح إلى المنظورات ، والمشاهدات .

(احتج :) [٣] : بأن القياس استدلال بالمشاهد على الغائب ، وذلك لا يجوز ، ولهذا أول من قاس إبليس ، فأخطأ فى قياسه وضل .

الجواب : إن هذا دعوى لا برهان عليها ، ولِمَ لا يجوز قياس الغائب على الشاهد ، إذا كان علته قائمة فيه ، وهو فى معناه ! ؟ ، وقولك أول من قاس إبليس دعوى أيضا ، وما تنكره على من قال : أول من قاس الملائكة فأصابوا ؟ ، ثم قد قمت واستدللت ، لأنت حملت قياس غير إبليس على قياس إبليس ، فناقضت قولك ، ثم يجب أن لا تصح المقابلة فى الأوزان وغيرها ، لأنه حمل الشىء على غيره .

مسألة

يجوز التعبد بالقياس الشرعى عقلاً وشرعاً [٤] ، نص عليه فى رواية بكر بن محمد [٥] عن أبيه فقال : لا يستغنى أحد عن القياس ،

---

(١) فى م و ح : « فلو » .

(٢) فى م و ح : « يبين » .

(٣) فى ظ : « بنظر » .

(٤) انظر : ذلك فى العدة : ١٩٣أ ، والروضة ٢٧٩ ، والمسودة ص ٣٦٧ .

(٥) وهو أبو أحمد بكر بن محمد النسائى الأصل البغدادى المنشأ ، روى عن أبيه محمد عن الإمام أحمد ، وعنده مسائل كثيرة عن الإمام . =

وعلى الحاكم والإمام (يرد عليه) [١] الأمر ، (أن يجمع) [٢] الناس ويقيس ويشبه ، كما كتب عمر إلى شريح : قس الأمور [٣] ، وقد ذكر القياس فى كثير من مسائله ، وبهذا قال عامة الفقهاء [٤] والمتكلمين ، وذهب قوم من المعتزلة (كمحمد بن عبد الله الإسكافى) [٥] وجعفر

= وكان الإمام يجله ويقدمه .

انظر : طبقات الحنابلة ١/١١٩ .

(١) فى م و ح : « به يرد عليه » .

(٢) فى م و ح : « يجمع » .

(٣) هذا اللفظ ورد فى كتاب عمر رضى الله عنه إلى أبى موسى الأشعرى ، ولم أجده فى كتاب عمر إلى شريح فيما اطلعت عليه وإنما ورد فيه بأمره بالاجتهاد .

انظر : أخبار القضاة ٢/١٨٩ .

(٤) انظر : رأيهم فى العدة : ١٩٣ب ، والمسودة : ٣٦٧ ، وكشف الأسرار : ٣/٢٧٠ والإحكام للآمدى ٤/٥ .

(٥) فى كل النسخ : « كابن » يحيى الإسكافى . وقال الآمدى أنكره – أى التعبد بالقياس – جماعة من معتزلة بغداد كيحيى الإسكافى وجعفر بن مبشر وجعفر بن حرب ، فذكر بدل ابن يحيى ، يحيى الإسكافى . الإحكام للآمدى ٤/٦ .

بحثت فيما لدىّ من طبقات المعتزلة فلم أجد من اسمه ابن يحيى الإسكافى ولايحيى الإسكافى . لعله المراد به محمد بن عبد الله الإسكافى المعتزلى لأن ابن حزم أعده من المنكرين للقياس ، وقال : « إن أبطال القياس من مذهب النظام ومحمد بن عبد الله الإسكافى وجعفر بن حرب وجعفر بن مبشر » . أصول الأحكام لابن حزم ٨/١٠٤٧ .

وكذلك الزركشى فى البحر المحيط قال : إن أول من باح بإنكار القياس النظام وتابعه قوم من المعتزلة لجعفر بن حرب وجعفر بن مبشر ، ومحمد بن عبد الله الإسكافى . انظر : البحر المحيط : ٣٦ب . =

ابن حرب [١] .

وجعفر بن مبشر [٢] إلى أنه لا يجوز التعبد به عقلا ويجوز شرعا ، وذهب النظام [٣] و (داود) [٤] وأهل الظاهر كالقاشانى [٥] والمغربى [٦] (وغيرهما) [٧] إلى أنه لا يجوز التعبد به عقلا ولا شرعا ،

= ومحمد بن عبد الله الإسكافى المعتزلى أبو جعفر صاحب جعفر بن حرب من رؤساء المعتزلة وزهادهم ، وكان بارعا فى علم الكلام قيل : أنه ألّف فيه سبعين كتابا ، وله علم بالحديث وألّف فيه كتابا سماه : القاضى بين المختلفة ، وبين فيه موقف المعتزلة من الحديث النبوى توفى سنة ٢٤٠ هـ . انظر : فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة : ٦٤ ، ١٩٥ ، ٢٨٤ فرق وطبقات المعتزلة : ٨٣/١ .

(١) هو جعفر بن حرب الهمدانى المعتزلى ، أحد أعلام المعتزلة فى زمانه ، وكان ورعا زاهدا ، وله عدة مصنفات منها الأصول الخمسة ، وكتاب المسترشد ، وكتاب التعليم ، وكتاب الديانة .

انظر : ترجمته فى فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ، وتاريخ بغداد ١٦٢/٧ .

(٢) جعفر بن مبشر بن أحمد ، أبو محمد الثقفى ، معتزلى من معتزلة بغداد ، كان علما كالكلام والفقه وزاهدا متنسكا . توفى سنة ٢٣٤ هـ . انظر : ترجمته فى فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ٢٨٣ ، وتاريخ بغداد : ١٦٢/٧ . وفى ظ : جعفر بن قيس .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) سبقت ترجمته .

(٦) هو الحسين بن على بن الحسين أبو القاسم ، المعروف بالوزير المغربى له عدة مصنفات منها : مختصر إصلاح المنطق ، وقال فيه ابن العماد الحنبلى : وكان من أدهى البشر وأذكاهم . توفى سنة ٤١٨ هـ .

انظر : وفيات الأعيان : ١٧٤/٢ ، وشذرات الذهب : ٢١٠/٣ .

(٧) فى م و ح .

وقد أومأ أحمد إلى هذا فى رواية الميمونى [١] فقال : يجتنب المتكلم فى الفقه هذين الأصلين ، المجمل والقياس ، وتأويله شيخنا : [٢] على أن المراد به استعمال القياس فى معارضة [٣] السنة ، والظاهر خلافه ، فالدليل على (جواز) [٤] التعبد به من جهة العقل : أنّا أجمعنا على أنه يحسن فى العقل العمل على موجب القياس المعلومة والتعبد به ، فلو قبح العمل على القياس المظنونة علته ، لكان قبحه لما افترقا من حصول العلم بأحدهما والظن بالآخر ، ولو كان الظن يقبح (تكليف) [٥] (العمل به) [٦] لما (ورد به) [٧] التعبد العقلى والسمعى ، أما العقلى فوجوب القيام من تحت حائط يخشى سقوطه لفرط ميله وإن جوّزنا السلامة فى القعود والهلاك فى القيام [٨] ،

وكذلك من سافر فى طلب الربح فأخبر أن فى طريقه لصوصا ، وغلب على ظنه صدق المخبر لزمه ترك سلوك الطريق مع جواز أن يسلم . أما السمعى فالحكم بشهادة الشاهدين ، وإن كان (قولهما) [٩] يثمر الظن دون العلم ، وكذلك تولية الأمراء والحكام عند

---

(١) سبقت ترجمته .

(٢) انظر : فى العدة : ١٩٣أ .

(٣) لامعنى لإنكار أبى الخطاب على شيخه ، لأن ماأتى به توفيق جيد وبعيد عن نسبة التناقض إلى الإمام أحمد رحمه الله .

(٤) فى ظ : « أنه لايجوز » .

(٥) فى ظ : « بتكليف » . ، فى م و ح « التكليف » .

(٦) فى م و ح : « العمل » .

(٧) فى م و ح .

(٨) انظر : المعتمد ٧٠٧/٢ للتشابه .

(٩) فى ظ : « قولهم » .

ظن سدادهم ، والتوجه إلى جهة عند ظن كون القبلة فيها ، وغير ذلك ، فثبت ما قلناه .

دليل آخر : أنه غير ممتنع فى العقل أن يقول صاحب الشرع إذا علمتم أو غلب على ظنكم أن الحكم متعلق بمعنى ، فقيسوا عليه ما وجد فيه ذلك المعنى ، كما قال : إذا علمتم أو غلب على ظنكم / ١٥٠ ب زوال الشمس فصلوا ، أو طلوع الفجر فصوموا ، أو علمتم أو غلب على ظنكم كون القبلة فى هذه الجهة فصلوا . وأمثال ذلك .

فإن قيل : يجوز أن يقع العلم والظن فيما ذكرتم ، فأما فى علة الحكم فلا يقع علم ولا ظن ، لأنه طريق لذلك .

قلنا : (هذا) [1] غلط ، لأن العلماء بأجمعهم على اختلاف مذاهبهم وكثرة أعدادهم – حتى أن العلم يحصل بخبر بعضهم يزعمون أنهم يظنون أن علة الحكم فى هذه المسألة كذا وكذا ، وأن هذه المسألة نظيرتها ، فمنكر ذلك بمنزلة من أنكر الظن فى العقليات وأنكر وجود السرور والحزن والنفور والسكون ، وقولهم : لا طريق إلى ذلك غلط (أيضا) [2] ، لأن الظن يحصل فى الشىء بما يحصل فى نظائره ، ولهذا إذا رأينا العصير غير حرام ، فإذا اشتد صار حراما ، فإذا صار خلا (عاد) [3] حلالا ظننا أن علته المحرمة الشدة ، فإذا وجدنا مثل تلك الشدة فى النبيذ غلب على ظننا أنه محرم ، ولا يقال علته

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى ظ : « صار » .

الاسم ، لأنه لو طبخ لم يسم خمرا (ويحرم إذا حدثت) [١] فيه الشدة (المطربة) [٢] ، وكذلك نقنع الزبيب والتمر لا يسمى خمرا ، وهو حرام عند حدوث الشذة فبطل (أن يعلق بالاسم) [٣] .

احتج [٤] : بأنه لما لم يجز استعمال القياس فى أصول الشرع [٥] ، (كذلك) [٦] فى فروعه .

الجواب : أنكم إن أردتم (منع جواز قياس البر فى الربا على أصل قد نص على ثبوت الربا فيه ، فلا نسلم ، ونقول : يجوز استعمال قياس البر على ذلك الأصل) [٧] وإن أردتم (جواز) [٨] قياسه لا على الأصل ، فقد ألزمتم ما لا يعقل ، لأن المعقول من القياس أن يقاس شيء على شيء ، فأما يقاس شيء لا على شيء (فلا يعقل) [٩] كذلك فى جميع الأصول نقيسها إذا كان لها أصل ثابت .

---

(١) فى ظ : « ويحرم إذا حدثت » .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى م و ح : « أن يعلق » ، وفى ظ : « أن يعلق به الاسم » .

(٤) فى م و ح : « واحتج المخالف » .

(٥) أراد بالأصول هنا أصول المقيس عليها كالبر والتمر ومعناه أن تقاس هذه الأصول على أصول أخرى ، وقد أجاب بأنه لا مانع من قياس أصول على أصول إذا أراد ذلك وأما إن أراد قياس أصول لا على شيء فلا يسلم ، لأنه غير معقول .

(٦) فى م و ح « وكذا » .

(٧) فى م و ح .

(٨) فى كل النسخ « صنع » ولايستقيم الكلام إلا بما ذكرت .

(٩) فى ظ : « لايعقل » .

احتج : بأنه لا يجوز استعمال القياس الظنى فى معرفة الله سبحانه وصفاته ، فكذلك (فى شرعه) [١] .

الجواب : أنه جمع من غير علة ، على أن ما أمكن التوصل فيه إلى العلم لا يكلف فيه الظن ، ومعرفة الله سبحانه (وغيرها) [٢] مما طريقه العلم عليه أدلة توجب العلم من الصنعة والحكمة والمشاهدة ، فلا ترجع فيه إلى أمارة ظنية ، لأن وجود العلم فى ذلك أدعى إلى عبادته وطاعته وأشد لخوفه واجتناب معصيته .

فإن قيل : فهل يجوز أن تنصب عليه دلالة تؤدى إلى العلم ، وتنصب أمارة تؤدى إلى الظن ؟

قلنا [٣] : هذا محال ، لأن جسم الإنسان دلالة على الله تعالى ، وكذلك سائر مخلوقاته ، فكيف يجوز أن لا تكون له دلالة (تؤديه إلى العلم ؟) [٤] .

احتج : بأن الأحكام الشرعية إنما هى مصالح والطاف ، والمصالح مما لا يتوصل إليها بالاستدلال الموجب للظن ، فكيف يتعبد فيها بالقياس ؟ .

الجواب : أنّا لا نسلم ، لأن الاستدلال بالنصوص موصل إلى المصالح ، وكذلك القياس على النصوص .

---

(١) فى ظ : « شرعه » .
(٢) فى م و ح .
(٣) فى ظ : « قيل » .
(٤) فى ظ : « على العلم » .

فإن قيل : القياس الظنى يخطىء ويصيب ، فلا يجوز للحكيم التعبد بما يخطىء .

(قلنا) [١] : لا نعتقد المصلحة بالظن ، وإنما نقول : علمنا بحسب الظن هو المصلحة ، وذلك معلوم بدليل قاطع ، وهو دليل
١٥١ أ التعبد بالقياس / ، على أن (ما ذكرتم) [٢] منتقض بما تعبدنا فيه بالظن فى الشرع من القبلة ، والشهادة ، والفتوى ، والتصرف بحسب اختلاف النفع ، ودفع الضرر [٣] ، ولهذا تعبدنا بالأخبار الآحاد ، وطريقها الظن .

احتج : بأن القياس فعل القايس فلا يجوز تعلق المصلحة بفعله .

الجواب : أن القياس إثبات حكم الأصل فى الفرع لاستوائهما فى علة الحكم ، (ولابد) [٤] فى إثبات ذلك بالعلة من أمارة تدل على صحة العلة فى الأصل ، ومن دليل (يدلنا) [٥] على وجوب إلحاق الأصل بالفرع الذى وجدت فيه علة الأصل ، ونظرنا فى ذلك واستدلالنا به (كاستدلالنا) [٦] بالنصوص والظواهر ،

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) فى م و ح « ماذكرت » .

(٣) المعتمد ٧١٢/٢ للتشابه .

(٤) فى ظ : « فلا بد » .

(٥) فى م و ح : « يدل » .

(٦) فى م و ح .

ونظرنا فيها ، وذلك هو المأخوذ علينا ، لأن كل علم وكل ظن قائم يتوصل إليه بالنظر وهوفعلنا (١) .

واحتج : بأن العلة فى الأصل لا تخلو : إما أن تعلموها بالنص ، فلسنا نخالفكم فيما نص على العلة فيه ، وإما أن تعلموها بحكم العادة التى تكسب الظن ، فالأحكام لا تثبت بالعادات ، فثبت أنه لا طريق إلى إثباتها .

والجواب : (٢) يقال : ولم لا يجوز أن تثبت علة الأصل بتنبيه الشرع وعاداته ويتعلق بذلك الظن ؟ ، فإن الشرع قد يدل على الحكم تارة بصريحه وأخرى بتنبيه فإذا علمنا أن الحكم يثبت فى الأصل عند وصف (ولاينتفى) (٣) عند انتفائه ، غلب على ظننا أنه لأجله ثبت ، كما ذكرنا فى الشدة فى الخمر .

احتج : بأنكم إذا أثبتم العلة بالظن وأخبرتم عن تعلق الحكم بها ، لا تأمنون أن يقع الخبر بخلاف مخبره ، وهذا التجويز يمنع من الخبر ، ألا ترى أن من ظن إنسانا فى الدار لم يجز أن يخبر عنه أنه فى الدار .

والجـــواب : أنه إن أراد السائل (إلزامنا) (٤) جواز الخبر عن ظننا كون زيد فى الدار ، فذلك جائز وهو (خبر) (٥) صدق ، وإن

---

(١) انظر : هذا الجواب فى المعتمد ٢ / ٧١٣ .
(٢) انظر : بشأن هذا الجواب المعتمد ٧١٨/٢ .
(٣) فى ظ : « ويثبت » .
(٤) فى ظ : « ألزمنا » .
(٥) فى ظ : « غير » .

أراد إلزامنا الإخبار عن (كون زيد) (١) فى الدار مطلقا ، لا بحسب الظن ، فذلك غير لازم ، لأن من شرط الخبر المطلق القطع ، والقطع فى الخبر لايكون نتيجة الظن : بخلاف العبادات الشرعية ، فإنها مصالح وغير ممتنع أن يكون فعلها ، ونحن نظن شبه الفرع بالأصل مصلحة لما بّينا من أن التعبد قد يحصل بما طريقه الظن من أخبار الآحاد والظواهر ، والحكم بشهادة الشاهدين وتولية الأمراء ، والقيام من تحت الحائط المائل ، وغير ذلك .

واحتـــج : بأنه لو كانت العلل الشرعية عللا لكانت كالعقلية فى استحالة انفكاكها عن أحكامها ، ألا ترى أنه يستحيل وجود الحركة بجسم غير متحرك ، فلما جاز أن تنفك (عن أحكامها) (٢) قبل الشرع ، ثبت أنها ليست عللا .

والجــواب : أنكم جمعت بين الشريعة والعقلية بغير جامع ، على (أن العلل العقلية) (٣) لا تنفك عللها من أحكامها (٤) ، لأن الجسم إنما كان متحركا لوجود الحركة به ، والحركة لاتكون إلا بمحل متحرك فلم يصح انفكاك أحدهما من الآخر ، بخلاف علل الشرع فإنها أمارات على الحكم فى الأصل ، وقد يكون الحكم تارة ثابتا فى الأصل وتارة لايكون ثابتا بأن ينسخ ، ولهذا اختلفت شرائع الأنبياء (عليهم السلام) لحسن النسخ ولايرد النسخ فى العقل .

---

(١) فى ظ : « كونه » .
(٢) فى م و ح .
(٣) فى م و ح : « العقلية » .
(٤) انظر : المعتمد ٧١٤/٢ للتشابه .

وقيـــل : (إن) [١] العلل الشرعية أمارة على وجه المصلحة ، والمصلحة تختلف باختلاف الأزمان ، ألا ترى (أن) [٢] مصلحة الصبى فى وقت الرفق وفى وقت العنف ، وفى وقت مصلحة الإنسان الشبع ، وفى وقت الجوع ، فجاز أن يكون حكم العلل الشرعية مصلحة فى وقت الشرع ، غير مصلحة قبل الشرع .

فإن قيل : بماذا تعلمون تعلق الحكم بالعلة ؟

(قلنا) [٣] : يتعلق صاحب الشرع ، الحكم عليها ، إما نصا أو تنبيها كما نعلم تعليق الحكم بالاسم [٤] بتعليق النبى (عليه السلام) ، وقيل الشرع لايتعلق (الحكم) [٥] بالاسم بحال .

واحتـــج : بأن العقل كالنص فى أنه يدل على حكم الحادة ، فكما لايجوز أن يتعبدنا الله تعالى بقياس يخالف النص ، (فكذلك) [٦] لايجوز أن يتعبدنا بقياس يخالف العقل ، وكل حادثة فلها حكم فى العقل ، فلا يجوز التعبد فيها بقياس [٧] .

الجـــواب : أنا لانسلم أن للعقل حكما فى الشرعيات . وإن سلم فإن حكم العقل يستعمل مالم يرد دليل شرعى ، فمن أين لهم أن

---

(١) فى م و ح .
(٢) فى م و ح .
(٣) فى ظ : « وقيل » .
(٤) المراد به الفعل ، لأن الحكم لايتعلق إلا بالأفعال ، فكما نعلم تعلق الحكم بالفعل بالنص نعلم تعلقه بالعلة بالنص أو التنبيه .
(٥) فى ظ .
(٦) فى ظ : « وكذلك » .
(٧) انظر : المعتمد ٢/٧١٥ للتشابه .

القياس ليس بدليل شرعى ؟ (وهل) [١] النزاع إلا فى هذا ؟ على أن ماذكروه منتقض بخبر الواحد لايجوز (استعماله) [٢] فى خلاف نص القرآن والتواتر ، ويجوز أن يستعمل فى خلاف العقل ، ثم يجب أن تقولوا : إنا نستعمل قياسا مطابقا لما فى العقل ، على أن القياس لايقدم على النص ، لأنه نتيجة النطق فلا يقدم على أصله ، ولأن النص أبين من القياس ،بخلاف مسألتنا [٣] .

احتـــج : بأن القياس أدون بيانا من النص ، والحكيم لايقتصر بالمكلف على أدون البيانين دون أعلاهما .

الجـــواب : أن هذا تسليم أن القياس يقع به البيان ، وغير ممتنع أن يكون فى تعريفنا الحكم بأدون البيانات مصلحة زائدة على تعريفنا ذلك (بأعلاها) [٤] وهو مايحصل (لنا) [٥] من ثواب الاجتهاد ثم لو وجب التعبد بأعلى البيانات لوجب تعريفنا الأحكام ضرورة ، والاقتصار بنا على النصوص الجلية المتواترة (دون الآحاد) [٦] . (لأنها) [٧] أعلى بيانا من الخفية .

---

(١) فى ظ : « وهلا » .

(٢) فى ظ : « استعمال » .

(٣) انظر : المعتمد ٧١٥/٢ للشتابه .

(٤) فى ظ : « بأعلاهما » .

(٥) فى ظ .

(٦) فى م و ح .

(٧) فى م و ح : « ولأنها » .

احتـج : بأنه لو جاز التعبد بحسب ظننا (للأمارة) [١] ، لجاز أن نتعبد بحسب شهوتنا واختيارنا ، وظننا من غير أمارة تبخيتا ، لأنه جائز أن تكون المصلحة أن نعمل بحسب شهواتنا واختيارنا ، ومجرد ظننا ، كما أنه جائز عملنا بحسب ظننا (للأمارة) [٢] .

الجـواب : (أن العمل [٣] بالقياس) مبنى على ماتقرر فى العقل من حسن التصرف فى الدنيا [٤] . بحسب ظن النفع واندفاع الضرر ، إذا كان الظن عن أمارة أوجبته ، فأما تحمل المشاق لأجل الشهوات والاختيار والتبخيت ، فقد قبحه العقل ، ولذا يذم العقلاء من أقدم على فعل مالا يأمن مضرته شهوة وتبخيتا ، ولايذمون إقدامه عليه إذا قامت (عليه) [٥] أمارة صحيحة على (اجتلاب) [٦] نفعه ودفع ضرره ، وإن جاز انعكاس ذلك فى حقه .

احتـج : بأنه (لو جاز) [٧] التعبد بالقياس لجاز أن يتعبد به [٨] النبى ﷺ ، ومن حضره ، ويصح به النسخ .

الجـواب : أن جميع ذلك (مجوز) [٩] فى العقل ، وكلا

---

(١) فى م و ح .
(٢) فى ظ : « الأمارة » .
(٣) فى ظ : « أن القياس » .
(٤) انظر : الجواب فى المعتمد ٢/٦١٧ للتشابه .
(٥) فى ظ .
(٦) فى ظ : « اختلاف » .
(٧) فى م و ح .
(٨) انظر : المعتمد ٢/٧٧ للتشابه .
(٩) فى ظ : « يجوز » .

١٥٢ أ منافيه ، وكذلك / فى الشرع يجوز تعبد النبى ﷺ بالقياس ، فأما النسخ فإنما لم يجز ، لأن القياس يترك للخبر إذا كان متقدما عليه ، (فأولى) [١] أن يترك (له) [٢] إذا تأخر عنه ، وقد تقدم الكلام فى تقديم الخبر على القياس .

(واحتج) [٣] : بأنه لو جاز أن يعلم الأحكام به لجاز أن يعلم مايكون ، ومافى الأرحام بالقياس .

الجواب : (أنه) لا جامع بينهما (فلم) [٤] كان كذلك ؟ ، على أنه لم تنصب لنا على ذلك أدلة ، وقد نصبت لنا هاهنا أدلة نرجع إليها ونقيس عليها .

احتج : بأن الأخذ بالقياس يؤدى إلى تناقض الأحكام ، فإن الفرع إذا تجاذبه أصلان وجب إلحاقه بكل واحد منهما لتساويه فى أخذ الشبه منهما وذلك متناقض .

الجواب : أنه إذا تجاذبه أصلان ألحقناه بأكثرهما شبها (وأقربهما) [٥] تأثيرا ، فلا يؤدى إلى التناقض ، كما نقول : إذا تجاذب فى العقل أصلان (فإنه) [٦] (إذا) [٧] أراد الإنسان السفر للتجارة

---

(١) ف م و ح : « أولى » .
(٢) فى ظ .
(٣) فى م و ح .
(٤) فى ظ : « فإن » .
(٥) فى م و ح : « وأقرهما » .
(٦) فى م و ح .
(٧) فى ظ : « فإذا » .

يحسن له ذلك العقل ، من حيث (طلب) [١] المنفعة بالربح ، ويقبح له ذلك من حيث المخاطرة بماله ونفسه ، فيعمل على أولاهما وأقربهما (إلى النفع [٢]) وقد قال قوم : إذا أشبه أصلين وكان فيهما سواء (فالقائس) [٣] بالخيار فى إلحاقه بأيهما شاء ، فثبت أن إلحاقه بأصلين لايمنع صحة القياس (والله أعلم) [٤] .

فصــل

والدليل عليه من جهة الشرع خلافا لأهل الظاهر والنظام ، قوله تعالى : ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَاأُولِى الْأَبْصَارِ ﴾ وحقيقة الاعتبار فى اللغة : اعتبار الشىء بغيره فى حكمه ، أو صفته أو (قدره) [٥] ، ومنه قولهم (اعتبر) [٦] السلطان الخراج فى عامنا بالخراج (العام) [٧] الماضى ، (واعتبر [٨] الدنانير) بالوزن ، يعنى بالصنجة ، وهذا نفس القياس .

فإن قيل : المراد بذلك الاعتبار بمن مضى من الأمم لينزجروا .

---

(١) فى ظ .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى م و ح : « فالقياس » .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى ظ : « قدرته » .

(٦) فى ظ : « اعتبروا » .

(٧) فى ظ .

(٨) فى ظ : « اعتبرنا الدينار » .

(قلنـا) [١] : الاعتبار عام فى كل شىء ، ثم أمره باعتبار حالنا بحالهم فى ترك الأقدام على ماأقدموا عليه (مخافة) [٢] العقاب نفس القياس .

فإن قيـل : لايجوز أن يدخل فيه اعتبار الفرع بالأصل ، ألا ترى أنه لايحسن أن يصرح بذلك ، فيقول : يخرجون بأيديهم وأيدى المؤمنين فاعتبروا الفروع بالأصول ياأولى الأبصار .

(قلنـا) [٣] : إنما لم يحسن ذلك يخرج المذكور من عموم الاعتبار [٤] ، إذ ليس حالنا فرع حالهم ، وإنما يذكر اللفظ العام الذى يدخل فيه السبب الذى ورد فيه وغيره ، لتعم فائدته ، فأما إذا خرج منه السبب كان نقصا فى الكلام .

دليل ثانـى : روى عن النبى ﷺ أنه قال لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن : بم تحكم ؟ قال : بكتاب الله ، قال : فإن لم تجد ؟ قال : بسنة رسول الله . ، قال : فإن لم تجد ؟ قال : أجتهد رأى ولا آلو . ، فقال النبى ﷺ الحمد لله الذى وفق رسول رسول الله لما (يرضاه) [٥] .

فإن قيـل : هذا حديث غير ثابت ، (لأنه) [٦] رواية

---

(١) فى ظ : « قيل » .
(٢) فى ظ : « مخالفة »
(٣) فى ظ : « قيل » .
(٤) المراد به : اعتبار حالنا بحالهم ، لأنه يتناسب مع ذكر قصة بنى النضير .
(٥) فى م و ح : « لما يرضى رسول الله » .
(٦) فى ظ : « لأن » .

الحارث بن عمرو [١] بن أخى المغيرة بن شعبة [٢] عن أناس من أهل حمص من أصحاب معاذ (عن معاذ) [٣] ، وهم مجاهيل .

(قلنـــا) [٤] : أصحاب معاذ مشهورون باتباعه فى دينه وزهده وورعه [٥] ، وذلك يثبت صحته ، على أنه قد رواه عبادة بن نُسَى [٦] عن عبد الرحمن ابن غَنْم [٧] (عن معاذ) [٨] ، وابن غنم ثقة مشهور .

فإن قيــل : (فهو) [٩] خبر واحد ، فلا يثبت به أصل من الأصول .

---

(١) هو الحارث بن عمرو بن أخى المغيرة بن شعبة الثقفى ، فهو مجهول .

قال الترمذى : ليس إسناده عندى متصل ، وقال ابن حجر : تفرد به أبو عون محمد بن عبيد الله الثقفى ، انظر : ميزان الاعتدال ٤٣٩/١ ، وتقريب التهذيب ١٤٣/١ .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) فى ظ : « ومعاذ » .

(٤) فى ظ : « قيل » .

(٥) وجه أبو يعلى هذا الجواب توجيها غير هذا ، وقال : أناس من أصحاب معاذ ، يدل على شهرته وكثرة رواته ، وقد عرف دينه ، والظاهر من أصحاب الدين .

انظر : العدة ١٩٦أ .

(٦) هو عبادة بن نُسَى الكندى أبو عمرو الأردنى ، قاضى طبرية وثقه ابن معين والنسائى مات سنة ١١٨ هـ ، وتغريب التهذيب : ٣٩٥/١ .

انظر : الخلاصة ص ١٨٨ .

(٧) عبد الرحمن بن غنم : بفتح المعجمة وسكون النون ، من كبار ثقات التابعين وأخذ الفقه على يديه أهل دمشق ، واختلف فى صحبته . توفى سنة انظر : الإصابة ٤١٨/٢ ، وتقريب التهذيب : ٤٩٤/١ .

(٨) فى م و ح .

(٩) فى ظ : « هو » .

(قلنـــا) [١] : حديث معاذ تلقته الأمة بالقبول ، فمنهم من أخذ به ، ومنهم من تأوله [٢] ، على أنه (يجوز) [٣] أن يثبت القياس بخبر الواحد ، لأن الدليل المعلوم قد دل على خبر الواحد [٤] ، ولأن خبر الواحد يثبت به الحظر والإباحة والعبادات والحدود والقتل ، وهذه الأحكام هى الثابتة بالقياس فجاز أن يثبت به القياس [٥] .

فإن قيـــل : يحتمل قوله : أجتهد رأى فى طلب الحكم فى الكتاب والسنة .

(قلنـــا) [٦] : هذا غلط ، لأنه قال : فإن لم تجد ، وهذا إنما يكون بعد الطلب ، ولأن الطلب لايضاف إلى الرأى ، وإنما يضاف إلى الرأى الاجتهاد فى (إلحاق) [٧]النظير بالنظير .

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) أى أن هذا الحديث تلقته الأمة كلها بالقبول من عمل بالقياس ومن رفضه .

ومن رفضه صرف الحديث عن ظاهره .

(٣) فى م و ح : « لا يجوز » .

(٤) يعنى أن الخبر الواحد ثابت بالدليل القطعى فيثبت به القياس ويعترض عليه : بأن هذا غير مسلم ، لأن الخبر دليل ظنى فلا يثبت به ماهو أصل من أصول الشرع .

(٥) يعنى : أن الخبر الواحد ثبت به الأحكام المذكورة وهذه الأحكام ثابتة بالقياس فيلزم من هذا أن يثبت القياس بالخبر الواحد .

ويعترض عليه : بأنه لا يلزم من إثبات هذه الأحكام بالقياس ، وقد ثبتت بالخبر الواحد أن الخبر الواحد يثبت به القياس ، لأن هذه ظنيات والقياس مقطوع بحجيته ، لأنه أصل من أصول الدين .

(٦) فى ظ : « قيل » .

(٧) فى ظ : « إيجاب » .

خبر آخــر : وهو قول النبى ﷺ : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجره) [١] .

فإن قيل : يحتمل أن يكون اجتهاده فى تأويل (لفظ) [٢] ، أو ترتيب لفظ على لفظ .

(قلنــا) [٣] : هو عام [٤] .

وخبر آخــر : رواه أبو عبيد [٥] فى أدب القضاء بإسناده عن أم سلمة [٦] أن رجلين اختصما إلى رسول الله ﷺ فى مواريث درست فقال لهما رسول الله ﷺ : إنما أقضى (بينكما) [٧] برأيى

---

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الاعتصام ، باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب .
انظر : فتح البارى : ٢١٨/٣ .
ومسلم فى كتاب الأقضية ، باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ :
انظر : ١٣٤٢/٣ .

(٢) فى ظ : « اللفظ » .

(٣) فى ظ : « قيل » .

(٤) قال أبو يعلى : هو عام فى الجميع إلا ماخصه الدليل ، العدة ١٩٦ب .

(٥) هو القاسم بن سلام المحدث الفقيه الأديب ، الإمام فى القراءات ، قرأ القرآن على الكسائى ، صاحب التصانيف الكثيرة ، قيل : أنه ألف نحو عشرين كتابا فى القراءات والفقه وغريب الحديث ، والأمثال والشعر .

وقيل : إنه أول من ألف فى غريب الحديث عده أبو يعلى من الحنابلة والسبكى من الشافعية ، وقال : تفقه على الشافعى وتناظر معه فى الشعر . ولى قضاء طرسوس ، توفى بمكة سنة ٢٢٤ هـ . انظر : طبقات الحنابلة : ٢٥٩/١ وطبقات الشافعية : ١٥٣/٢ ، وفيات الأعيان : ٦٠/٤ ، وتذكرة الحفاظ : ٤١٧/٢ .

(٦) سبقت ترجمتها .

(٧) فى ظ : « لكما » .

فيما لم ينزل عليّ ، ولعل بعضكم يكون ألحن بحجته من بعض فمن قضيت له بحجة فاقتطع بها قطعة ظلما فإنما تقطع بها قطع من نار جهنم [١] فأخبر أنه يقضى برأيه واجتهاده .

وخبر آخر : (وهو) [٢] قول رسول الله ﷺ لعمر حين سأله عن القبلة للصائم : « أرأيت لو تمضمضت بماء » ؟ [٣] فشبه قبلة الصائم من غير إيلاج بالماء فى الفم من غير ازدراد (وأجرى) [٤] حكم أحدهما على الآخر فى نقض فساد الصوم .

---

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الأحكام ، باب موعظة الإمام للخصوم ، انظر : فتح البارى ١٥٧/١٣ ، ومسلم فى كتاب الأقضية ، باب الحكم بالظاهر : ١٣٣٧/٣ وأبو داود فى كتاب الأحكام ، السنن ٧٧٧/٢ ، والترمذى فى كتاب الأحكام : ٦١٥/٣ .

(٢) فى م ، ح .

(٣) أخرجه أبو داود فى كتاب الصوم باب القبلة للصائم ٧٧٩/٢ .

وأخرجه الحاكم فى المستدرك ، وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبى ،

المستدرك : ٤٣١/١ . وأخرجه ابن أبى شيبة فى كتاب الصوم : ٦٠/٣ . وأخرجه الإمام أحمد فى المسند : ٤١٦/١ ، وأخرجه ابن خزيمة ٢٤٥/٣ . قال الخطابى : فى هذا الحديث إثبات القياس ، والجمع بين الشيئين فى الحكم الواحد لاجتماعهما فى الشبه ، وذلك أن المضمضة بالماء ذريعة لنزوله إلى الحلق ووصوله إلى الجوف . فيكون فيه فساد الصوم ، كما أن القبلة ذريعة إلى الجماع المفسد للصوم ، يقول : فإذا كان أحد الأمرين منهما غير مفطر للصائم ، فالآخر بمثابته . انظر : سنن أبى داود (٧٧٩/٢) .

(٤) فى ظ : « فأجرى » .

وكذلك قوله .. للخثعمية : « أرأيت لو كان على أبيك دين » (١) فشبه حجها عنه بقضاء الدين عنه ، فدل على أن أمر القياس متمهد فى الشريعة .

ودليل ثالث : إجماع الصحابة ، روى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه ، أنه قال : أقول فى الكلالة برأيى (٢) وعن عمر رضى الله عنه أنه كتب إلى أبى موسى : (٣) الفهم الفهم فيما أدلى إليك ، مما ليس فى قرآن ولا سنة ثم قسى الأمور عند ذلك ، وأعرف الأمثال والأشباه ثم أعمل فيها بأحبها إلى الله تعالى وأشبهها بالحق (٤) ، وهذا كتاب تلقته الأمة بالقبول وروى عنها أنه قال لعثمان رضى الله عنه إنى رأيت فى الجد رأيا فاتبعونى ، فقال عثمان : أن نتبع رأيك فرأى

---

(١) حديث الخثعمية رواه الجماعة عن ابن عباس ، وروى هذا اللفظ النسائى عن ابن عباس أن رجلا سأل النبى ﷺ إن أبى أدركه الحج وهو شيخ كبير لا يثبت على راحلته ، فإن شددته خشيت أن يموت أفأحج عنه ؟ قال : أرأيت لو كان عليه دين فقضيته أكان مجزئا ، قال : نعم ، قال : فحج عن أبيك ، البخارى مع شرح فتح البارى ٣٧٨/٣ ، مسلم : ٩٧٣/٢ ، النسائى : ٨٩/٥ ، وأبو داود ٤٠٠/٢ ، والترمذى ٢٦٦/٣ . وابن ماجه فى كتاب المناسك ٩٧١/٢ .

(٢) أخرجه عبد الرزاق فى المصنف فى كتاب الفرائض ٣٠٤/١٠ .
وأخرجه البيهقى فى السنن فى كتاب الفرائض : ٢٢٤/٦ .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) أخرجه الدارقطنى فى السنن : ٢٠٦/٤ .
والبيهقى فى السنن الكبرى : ١١٥/١ .
وابن عبد البر فى بيان العلم وفضله : ٨٢/٢ .
ووكيع فى أخبار القضاة : ٧٠/١ .

رشد ، وأن نتبع رأى من كان قبلك فنعم ذا الرأى كان [١] روى زاذان [٢] عن (على رضى الله عنه) [٣] : أنه قال : سألنى (أمير المؤمنين عمر) [٤] عن الخيار فقلت إن اختارت (زوجها) فهى واحدة ، وزوجها أحق بها ، وإن اختارت نفسها فهى واحدة بائنة ، فقال ليس كذلك ، ولكن إن اختارت نفسها فهى واحدة ، وزوجها أحق بها (فتابعت أمير المؤمنين) [٥] .

فلما خلص (الأمر إلىّ [٦]) وعرفت أنى أسال عن الفروع (عدت) [٧] إلى ماكنت أرى ، فقلنا والله لأمر جامعت عليه أمير المؤمنين ، وتركت رأيك له أحب إلينامن أمر انفردت به فضحك
١٥٣ أ وقال : أما أنه أرسل إلى زيد بن ثابت [٨] وخالفنى وإياه ، وقال : إن / اختارت زوجها فهى واحدة وزوجها أحق بها ، وإن اختارت نفسها فهى

---

(١) أخرجه عبد الرزاق فى المصنف : ١٠/٢٦٣ .
والدارمى فى السنن : ٢/٣٥٤ .

(٢) زاذان الكندى أبو عمرو من كبار التابعين البزار الكوفى وهو صدوق توفى سنة ٨٢ هـ
انظر : تهذيب التهذيب ٣/٣٠٢ ، التقريب ١/٢٥٦ والخلاصة ١١١ .

(٣) فى م و ح : « على كرم الله وجهه » .

(٤) فى ظ : « عمر » .

(٥) فى ظ : « بتابعته » .

(٦) فى م و ح : « الأمر » .

(٧) فى ظ : « رجعت » .

(٨) سبقت ترجمته .

ثلاث [١] (وروى) [٢] عنه أنه قال : كان رأيي ورأى (أمير المؤمنين) [٣] : أن لاتباع أمهات الأولاد وأرى الآن أن يبعن ، فقال له عبيدة (السلماني) [٤] : رأيك مع رأى - أمير (المؤمنين) [٥] أحب إلينا من رأيك وحدك [٦] ، وعنه أنه قال فى الإخوة إنهم بمنزلة نهر انخلج منه خليجان فأحدهما أقرب إلى الآخر [٧] ، (وروى) [٨] عن زيد الإخوة بمنزلة أغصان الشجرة فالغصن إلى الغصن أقرب [٩] وروى عن ابن مسعود أنه قال فى قصة بروع (ابنة) [١٠] واشق : أقول فيها برأيى ، فإن كان صوابا فمن الله وإن كان خطأ فمنى ومن الشيطان [١١] وروى عن ابن عباس أنه قال فى ديات الأسنان لما

---

(١) انظر : ذلك فى مصنف ابن أبى شيبة ٥٨/٥ .
وسنن سعيد بن منصور القسم الأول من المجلد الثالث ٣٨٢ .
تحقيق حبيب الرحمن الأعظمى .
ومصنف عبد الرزاق : ٩٥/١٠ .
(٢) فى م و ح . (٣) فى ظ : « عمر » .
(٤) فى م و ح .
(٥) فى ظ : « عمر » .
(٦) انظر ذلك فى مصنف بن أبى شيبة : ٤٣٦/٦ .
والسنن الكبرى للبيهقى : ٣٤٣/١٠ .
(٧) انظر : ذلك فى مصنف عبد الرزاق : ٢٦٥/١٠ .
والسنن الكبرى للبيهقى : ٢٤/٦ .
(٨) فى ظ . والمصنف : ٢٦٥/١٠ .
(٩) فى ظ : « بنت » .
(١٠) سبق تخريجه .
(١١) فى م و ح .

قسمها عمر على المنافع : هلا اعتبرها بالأصابع عقلها سواء ، وإن اختلفت منافعها .

(وروى) (١) عنه أنه قال : ألا يتقى الله زيد يجعل ابن الابن ابنا ، ولا يجعل أبا الأب أبا (٢) روى ميمون بن مهران (٣) قال : كان أبو بكر الصديق إذا ورد عليه حكم نظر فى كتاب الله فإن لم يجد نظر فى سنة رسول الله ﷺ ،(فإن لم يجد سأل الناس : هل علمتم أن رسول الله ﷺ قضى فيه بقضاء ؟ فإن لم يجد فى سنة رسول الله ﷺ) (٤) جمع رؤوس الناس وعلماءهم واستشارهم ، فإذا أجمع رأيهم على شيء قضى به (٥) ، (قال) (٦) : وكان عمر يفعل ذلك .

وهذا إجماع منهم على الأخذ بالرأى والقياس نطقا وتصريحا .

---

(١) فى م و ح .

(٢)لم أقف عليه فى نظانه ، ولكن رأى ابن عباس فى جعله الجد أبا فى الإرث ، ورأى زيد فى إشراك الجد مع الإخوة .

أخرجهما الدارمى فى سننه : ٣٥٥/٢ ، ٣٥٦ .

(٣) ميمون بن مهران ، أبو أيوب الإمام القدوة الزاهد من علماء التابعين .

استعمله عمر بن عبد العزيز على خراج الجزيرة وقضائها . توفى سنة ١١٧ هـ تذكرة الحفاظ : ٩٨/١ .

(٤) فى م و ح .

(٥) استشارة أبى بكر للصحابة أخرجه الدارمى عن طريق مهران بن ميمون انظر : الدارمى (٥٨/١) واستشارة عمر لهم . أخرجه البيهقى عن طريق الشعبى .

انظر السنن الكبرى (١٠٩/١٠) .

(٦) فى م ، ح .

وأما إجماعهم من جهة الاستدلال : فإن الصحابة رضى الله عنهم اختلفوا فى الحوادث اختلافا متباينا وجميعهم قالوا بالقياس فيها ، ولم ينكر بعضهم على بعض من ذلك قول الرجل لامرأته أنت حرام . (قال) (١) أبو بكر وعمر : إنها يمين مكفرة (٢) ، وقال عثمان وابن عباس : هى ظهار ، وقال علىّ وزيد : هى طلاق ثلاث (٣) ، وقال ابن مسعود : طبقة واحدة (٤) ، فكل منهم قال فيها برأيه وقاس ؛ (لأنه) (٥)لايخلو أن يكونوا قالوا ذلك بدليل أو بغير دليل . لايجوز أن يكونوا قالوا بغير دليل ؛ لأنهم يكونون قد أجمعوا على الخطأ ، وقد أعاذهم الله تعالى (من) (٦) ذلك ، ونزههم أن يقولوا فى دينه

---

(١) فى ظ : « فقال » .

(٢) أخرجه البيهقى عن طريق الدستوائى عن يحيى بن كثير عن عكرمة : أن عمر رضى الله عنه قال : فى الحرام يمين يكفرها .

انظر المصنف لعبد الرزاق : ٣٩٩/٦ .

أخرج سعيد بن منصور عن طريق جويبير عن الضحاك : أن أبا بكر وعمر وابن مسعود : قالوا فى الحرام : يمين .

انظر : سنن سعيد بن منصور : ٣٩٢/٢ .

(٣) انظر : رأي علىّ رضى الله عنه فى السنن الكبرى ٣٥٤/٣٤٤/٧ .

ومصنف عبد الرزاق : ٤٠٣/٦ ، وسنن سعيد بن منصور ٣٩٤/٢ .

وانظر : رأى زيد رضى الله عنه فى المصنف : ٤٠١/٦ .

(٤) روى البيهقى وعبد الرزاق أن ابن مسعود يرى إن نوى القائل يمينا فيمين وإن نوى طلاقا فطلاق ، ورواية أخرى عنه : أنه يمين يكفرها ، ولعلها مقيدة بالنية جمعا بين الروايتين .

انظر : السنن الكبرى للبيهقى : ٣٥١/٧ ، والمصنف : ٤٠١/٦ .

(٥) فى ظ : وقال : « أنه » .

(٦) فى ظ : « عن » .

بغير دليل ، فثبت أنهم ذهبوا إلى دليل لايجوز أن يكون ذلك الدليل نصا خفيًّا أو جليًّا ، (ولا يظهره) [(١)] بعضهم لبعض حتى يرجعوا إليه ، وقد كانوا يسألون عن أقوال النبى ﷺ ويعظمون مخالفته ، فثبت أنهم قالوا ذلك قياسا ، وقد نبهوا على ذلك ، لأن من قال : هى يمين ، قال : قد منح نفسه من وطئها بغير لفظ (الطلاق) [(٢)] فهو كالمولى [(٣)] .

ومن قال : هو ظهار قد وصفها بصفة المحرمات عليه ، وذلك ظهار ، ومن قال طلاق ثلاث ذهب إلى أن التحريم غايته لاتحصل إلا بالثلاث ، وقد وصفها بالتحريم .

ومن قال : طلقة ، قال : أقل مايحصل به التحريم طلقة فلزمه الأقل ، فهذه معانى ظاهرة ، وكذلك اختلافهم فى الجد ، فمنهم من (أسقط به [(٤)] الإخوة) ، ومنهم من قال : يقاسمهم إلى الثلث ، ومنهم من قال : إلى السدس ، ومنهم من قال غير ذلك ، (وكذلك) [(٥)]

---

(١) فى ظ : « ولا يظهر » .

(٢) فى م و ح : « طلاق » .

(٣) المولى : اسم فاعل من آلى يولى إيلاء .

وهو الذى يحلف بالله عز وجل أن لايطأ زوجته أكثر من أربعة أشهر .

انظر : المغنى : ٢٩٨/٧ .

(٤) فى ظ : « أسقطه بالإخوة » .

(٥) فى ظ : « ولذلك » .

اختلافهم فى الشركة [١] ، (وفى لفظ الخيار) [٢] فإن قيل : يحتمل أنهم قالوا ذلك عن نصوص .

(قلنا) [٣] : الصحابة كانوا يعظمون (نصوص) [٤] النبى ﷺ ، ولابد أن يكون / بعض هذه الأقوال تخالف النص ، فلو ١٥٣ ب
كان لأظهروه حتى يرجع المخالف إليه ، ولأنه محال ومن) [٥] عدد كثير يعظمون رجلا حتى ينقلوا [٦] من أفعاله وأقواله مالا يتعلق به حكم شرعى ثم يهملون ماتدعو حاجتهم إليه عند الخلاف فى الأحكام .

---

(١) المراد به اختلافهم فى مسألة المشركة ، والمشركة بفتح الراء المشددة المشترك فيها وبكسرها على نسبة التشريك إليها مجازا ، وتسمى بالحمارية والحجرية واليمّية .

وهى من زوج وله النصف ، وأم ولها السدس ، وإخوة لأم ولهم الثلث وإخوة أشقاء ولم يبق لهم شىء .

وقصتها : أن عمر رضى الله عنه سئل عن هذه المسألة فقضى فيها بسقوط الأشقاء لأن التركة استغرقت الفروض ، وخالفه فيها زيد بن ثابت .

وفى العام المقبل أتى عمر رضى الله عنه بمثلها فأراد أن يقضى فيها بما قضى به أولا ، قال بعض الإخوة الأشقاء : هب أن أبانا كان حجرا ملقى فى اليم ، فلما قيل له ذلك قضى بالتشريك بين الإخوة من الأم والإخوة الأشقاء .

انظر : ذلك فى العذب الفائض (١٠١/١) .

(٢) فى ظ : « لفظة الخيام » .

(٣) فى ظ : « قيل » .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى ظ : « من رجل » .

(٦) فى م و ح : « يتقبلوا » .

فإن قيل : (أليس) (١) يجوز أن يجمعوا على نص ثم لا ينقلونه ؟ .

(قلنا) (٢) : لأن إجماعهم حجة فأغنى عن نقله ، وأما فى حال الاختلاف فليس قول (أحد منهم) (٣) حجة ، فالنقل يلزمهم لتقوم به الحجة (٤) .

فإن قيل : فلو ذهبوا إلى القياس لصرحوا به .

(قلنا) (٥) : قد صرحوا فى بعضها كما بيّنا فى الجد والمشركة ، ونبهوا فى بعضها ، وقد يحصل الغرض بالتنبيه كما يحصل بالتصريح ولهذا قد ينبه الفقهاء من فتياهم وكلامهم على تلخيص العلة والقياس ...

فإن قيل : ليس قولهم فى الجد قياسا ، وإنما اعتبروا القرب ؛ لأن الشرع قدم الأقرب .

(قلنا) (٦) : ليس كذلك ، فإن ابن الابن إلى عشرة يقدم على الأب والأب أقرب ، وابن العم إلى خمسة يقدم على بنت البنت وهى أقرب ولأنهم لو اعتبروا القرب خاصة لسووا بين الأخ والجد بكل حال ، والأمر (بخلاف ذلك) (٧) .

---

(١) فى ظ : « الذين » .
(٢) فى ظ : « قيل » .
(٣) فى م و ح : « أحدهم » .
(٤) انظر : المعتمد (٧٢٧/٢) للتشابه .
(٥) فى ظ : « قيل » .
(٦) فى ظ : « قيل » .
(٧) فى ظ : « بخلافه » .

فإن قيـل : فالمشركة أعطى الإخوة لأبوين لعموم القرآن ﴿ فَإنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ ﴾ (١)

(قلنـا) (٢) : إنما جعل الشركة للإخوة الذين لكل واحد منهم إذا انفرد السدس وظاهر الآية يدل على ذلك (٣) .

فإن قيـل : فقد روى عن الصحابة ذم الرأى (كقول أبى بكر) (٤) رضى الله عنه : « أى أرض تقلنى ، وأى سماء تظلنى إذا قلت فى كتاب الله (٥) برأى » . وقول عمر رضى الله عنه : « أجرؤكم على الجد أجرؤكم على النار » (٦) ، وقال : إياكم وأصحاب الرأى فإنهم أعداء الدين أعيتهم الأحاديث أن يحفظوها ، فقالوا بالرأى فضلوا وأضلوا (٧) .

وروى عنه أنه كتب إلى شريح : اقض بما فى كتاب الله ، فإن جاءك ماليس فيه فاقض بما فى سنة رسول الله ﷺ ، فإن جاءك ماليس فيها فاقض بما أجمع عليه أهل العلم ، فإن لم تجد فلا عليك أن

---

(١) سورة النساء ، الآية ١٢ .

(٢) فى ظ : « قيل » .

(٣) أى أن القرآن إنما أعطى الإخوة لأم ولم يعط الأخ لأبوين فيلزم أن يكون اجتهاد عمر فى تشريكهم بالرأى لا بالنص .

(٤) فى ظ : « بقول أبى بكر » .

(٥) أخرجه ابن عبد البر فى كتاب جامع بيان العلم وفضله ٦٤/٢ .

(٦) لم أقف عليه فى مظانه .

(٧) أخرجه ابن عبد البر فى جامع بيان العلم وفضله : ١٦٤/٢ . والدارقطنى فى سننه : ١٤٦/٤ .

لا تقضى (١) ، وقول على : من أراد أن يقتحم جراثيم جهنم ، فليقل فى الجد برأيه (٢) ، وقوله : لو كان الدين بالرأى ، لكان مسح باطن الخف أولى من ظاهره (٣) ، وقول ابن مسعود : يذهب قراؤكم ، ويتخذ الناس رؤوسا جهالا يقيسون الأمور برأيهم (٤) ، وقال ابن عباس (٥) : لو جعل لأحد أن يحكم برأيه لجعل ذلك لرسول الله ﷺ ، يقول الله تعالى : ﴿ وَأَنِ ٱحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ ٱللَّهُ ﴾ (٦) ، وقال ابن عمر لاتجعل الرأى سنة للمسلمين (٧) ، وقال الزبرقان (٨) : نهانى

---

(١) سبق تخريجه .

(٢) أخرجه البيهقى فى السنن الكبرى ، وعبد الرزاق فى المصنف ، بلفظ : من سره أن يقتحم جراثيم جهنم فليقض بين الجد والإخوة ، السنن ٦/٢٤٥ ، والمصنف ١٠/٢٦٣ .

(٣) أخرجه أبو داود بلفظ أنه قال : لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه ، وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح على ظاهر خفه ، وقال ابن حجر إسناده حسن .

انظر سنن أبى داود : ١/١١٤ ، وبلوغ المرام : ٢١ .

(٤) أخرجه الخطيب البغدادى فى الفقيه والمتفقه : ١٨٢ .

وابن عبد البر فى جامع بيان العلم وفضله : ٢/١٦٥ .

(٥) لم أقف على هذا الأثر .

(٦) سورة المائدة ، من الآية ٤٩ .

(٧) نسبه ابن حزم وابن عبد البر إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه بلفظ : لاتجعلوا خطأ الرأى للأمة ، انظر : الإحكام فى أصول الأحكام : ٦/٧٨٦ وجامع بيان العلم وفضله : ٢/١٦٧ .

(٨) الزبرقان بن عبد الله الأسدى السراج الكوفى ، سمع أبا وائل وهو ثقة . انظر تاريخ الكبير للبخارى ٢/١/٤٣٦ ، والجرح والتعديل ابن أبى حاتم ٢/١/٦١٠ .

أبو وائل [١] أن أجالس أصحاب الرأى [٢] .

(قلنا) [٣] : إذا ثبت عنهم بما روينا القول بالرأى ، فيجب حمل ذمهم على الأخذ بالرأى ، وترك الأحاديث وطلبها [٤] ، ليجمع بين أقوالهم ، لأن الذين روى عنهم ذم الرأى (هم الذين أخذوا به) [٥] .

جـواب آخـر : أن قول أبى بكر ورد فى تفسير القرآن ، وذلك لايجوز القول / فيه بالرأى ، إنما يحمل على ما (توجيه) [٦] اللغة ، أو ١٥٤ أ
ينص عليه الرسول (ﷺ) ، وقول عمر رضى الله عنه ذم به العجلة والجرأة فى الحكم فى الجد ، وقوله أعيتهم الأحاديث ورد فيمن ترك طلب السنة ، وعمل برأيه ، وإنما يؤخذ بالقياس عند عدم السنة ، وقول (علىّ) [٧] : « لو كان الدين بالرأى » ، أراد جميع الدين وهو صحيح ؛ لأن (الرأى) [٨] إنما يعمل به فيما لانص فيه ،

---

(١) هو شقيق بن سلمة الأسدى من أصحاب ابن مسعود واختلف فى صحبته . انظر الإصابة ١٦٧/٢ .

(٢) رواه ابن عبد البر فى كتابه : جامع بيان العلم وفضله عن هاشم بن البريد قال حدثنا الزبرقان السراج قال : قال أبو وائل : لاتقاعد أصحاب الرأى .

انظر : ص ١٧٩ .

(٣) فى ظ : « قيل » .

(٤) يعنى يحمل ذمهم الرأى على الرأى الذى يعمل به مع ترك النصوص أو مع ترك طلب النصوص والبحث عنها ، فإنه رأي فاسد ، وهذا الحمل يمكن الجمع بين العمل بالرأى وذمه فهم قد عملوا بالرأي الصحيح وذموا الرأي الفاسد .

(٥) فى م ، ح .

(٦) فى ظ : « توجيهه » .

(٧) فى م و ح : « على كرم الله وجهه » .

(٨) فى ظ : « الدين » .

وقوله : « فليقل فى الجد برأيه » . (معناه الرأى [١]) الذى لايسند إلى كتاب أو سنة ، (وإنما) [٢] يقول بما يسنح له من غير (نظر) [٣] (وكذلك قول ابن مسعود ، وكذلك قول ابن عباس : أن يحكم برأيه من غير أن يقيس على أصل ثبت بكتاب أو وحى) [٤] ، وكذلك قول أبى وائل .

فإن قيل : فنحن نجمع بين قولهم ، فنقول : من قال : أقول برأيى بما وقع لى من لفظ الكتاب والسنة أو تأولته ، أوقفت على دليل العقل ، وقد سمى ذلك رأيا ، ولهذا يقال : فلان رأيه (العقل) [٥] وفلان رأيه الخبر وإن توصل إليهما بنص جلى أو خفى ، أو دليل عقل ، ومن ذم الرأى فمعناه من أخذ بالقياس والشبه .

(قلنا) [٦] : هذا غلط ، لأن قول القائل : قلت هذا برأيى ، فإنه لايعقل منه أنه قال بنص جلى ولا خفى ، وإنما يفهم أنه قاله استنباطا واستخراجا بما يراه من النظائر والأمارات ، ولهذا لايقال : حرم المسلمون الميتة بآرائهم ولاأثبتوا الربا فى الأعيان الستة بآرائهم ولايقال للجيش إذا أطاعوا أميرهم فى فعل رآه : فعلوه بآرائهم ، ويقال

---

(١) أضعفه ليسقيم المعنى .
انظر : المعتمد ٢/٧٣٥ .
(٢) فى ظ : « إنما » بدون الواو .
(٣) فى م و ح : « أن يقيس على أصل ثبت بكتاب أو وحى » .
(٤) فى ظ : المراد بالعقل هنا أنه مختار فيما يأتى به والأمر مفوض إلى عقله .
(٥) فى ظ .
(٦) فى ظ : « قيل » .
(٧) فى م و ح : « فى رأى واحد » .

للإنسان : أقلت هذا برأيك أو بكتاب الله أو بسنة رسوله ؟ فيجعل أحدهما فى مقابلة الآخر ، ومخالفنا يذم أصحاب الرأى ، ولايريد به من ذهب إلى نص ، فثبت أن (قول) (١) من قال : « أقول برأيى » . أراد قوله بالأمارات المظنونة والقياس ، فأما ماذكروه فإنه يقال : رأى فلان « العدل » (٢) ، معناه اعتقاده (ونحلته) (٣) ، (ولهذا يقال : تحريم الميتة والربا رأى المسلمين ، ولايقال : حرموا الربا والميتة برأيهم) (٤) ولهذا أخبار الصحابة : أقول برأى فإن كان صوابا فمن الله ، وإن كان خطأ فمنى وغير ذلك ، فبطل ماقالوه .

دليل رابع : (وهو أنّا قد تعبدنا) (٥) بالأمارات المظنونة على جهة القبلة عند الاشتباه والعمل بحسبها ، (وكذلك) (٦) فى بقية (الحوادث (٧)) .

فإن قيل : أمارات القبلة عقلية ، وأمارات الشرع ليست بعقلية .

(قلنا) (٨) : إذا جاز الأخذ فى الأحكام الشرعية (بالأدلة

---

(١) فى ظ .
(٢) فى ظ : « العقل » .
(٣) فى م و ح .
(٤) فى م و ح .
(٥) فى ظ : « قد تعبد » .
(٦) فى م و ح : « فكذلك » .
(٧) فى ظ : « الجوابات » .
(٨) فى ظ : « قيل » .

الشرعية) [١] ، وبعضها ظنون ، مثل أخبار الآحاد ، والعموم ، والظاهر ، جاز بالأمارات الظنية وهى القياس ، ولأنه لافرق بينهما ، فإن أمارات القبلة وإن كانت عقلية فما تكسبنا إلا الظن دون العلم ، فكذلك (أمارات الشرع) [٢] ، ولافرق بينهما .

فإن قيل : [لِمَ إذا] [٣] تعبدنا بالأمارات المظنونة فى وضع يجب فى كل موضع ؟

(قلنا) [٤] : لأنّا لما عدمنا (فى) [٥] القبلة مايوجب لما العمل نقلنا إلى الظن ، (فكذلك) [٦] يجب فى بقية الأحكام .

فإن قيل : (لانسلم) [٧] أنّا فقدنا (العلم) [٨] بحكم (الحادثة) [٩] ، لأنا نجعل الطريق إلى ذلك العقل .

(قلنا) [١٠] : ماالذى يدل على أن العقل طريق فى الأحكام الشرعية ؟ ، ولأن فى الأحكام ما لا دليل فى العقل عليه ، مثل لفظ

---

(١) فى م و ح .
(٢) فى ظ : « فى الشرع » .
(٣) فى م و ح : « لما إذا » ، وفى ظ : « إذا » .
(٤) فى ظ : « قيل » .
(٥) فى ظ :
(٦) فى ق : « وكذلك » .
(٧) فى م و ح : « ولا نسلم » .
(٨) فى م و ح « إلى العلم » .
(٩) فى ظ : « الحاجة » .
(١٠) فى ظ : « قيل » .

الحرام ومثل / اختلاف المتبايعين فى قبض الثمن أولا أو العوض ، وغير ذلك من الأحكام . ١٥٤ ب

دليل خامس : كل حادثة فلا بد لها من حكم ولابد لذلك الحكم من دليل ، وكثير من الحوادث لانص فيها ، ولاظاهر (ولا إجماع) [١] وليس بعد ذلك إلا القياس ، فلو لم يكن حجة خلت الحوادث من طريق إلى الحكم .

فإن قيـــل : جميع الحوادث عليها نصوص ظاهرة أو خفية ، مثل العموم والتنبيه .

(قلنــا) [٢] : لو كان كذلك لما افتقر أهل الظاهر فى كثير من الحوادث إلى استصحاب الحال ، (وحكم أدلة العقل) [٣] .

فإن قيـــل : (فنرجع) [٤] إلى استصحاب الحال (وحكم العقل) [٥] .

(قلنــا) [٦] : لانسلم أن ذلك دليل فى الشرع .

جـــواب آخـــر : أن الحوادث فى عصر الصحابة لم يرجعوا فيها إلى استصحاب الحال ولا أدلة (العقل) [٧] وإنما رجعوا إلى القياس على مابينا ، فدل على أن ذلك لايجوز .

---

(١) فى ظ : « والإجماع » .
(٢) فى ظ : « قيل » .
(٣) فى ظ : « فيرجع » .
(٤) فى ظ : « وأدلة العقل » .
(٥) فى ظ : « وأدلة حكم العقل » .
(٦) فى ظ : « قيل » .
(٧) فى م و ح . « الشرع » .

واحتج المخالف : بقوله تعالى : ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَاتُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (١) ، وفى العمل بالقياس (تقديم) (٢) ، لأنه حكم بغير قولهما ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللهِ مَا لَاتَعْلَمُونَ ﴾ (٣) ، وقوله : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَالَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ (٤) وفى الحكم بالقياس قول بما لايعلم .

الجواب : إنّا لانسلّم أن الحكم بالقياس هذه سبيله ، بل هو حكم بما (أمرنا) (٥) الله تعالى به ورسوله ﷺ ، وحكم بما يعلم ، لأن (الأدلة) (٦) القاطعة على صحة القياس دلتنا على ذلك « وهو علم الاستنباط من قوله تعالى : ﴿ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ (٧) .

واحتج : بقوله تعالى : ﴿ أَنِ ٱحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللهِ وبقوله : ﴿ وَمَا ٱخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللهِ ﴾ (٨) (وبقوله) (٩) : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللهِ وَالرَّسُولِ ﴾ (١٠) .

---

(١) سورة الحجرات ، الآية : ١ .

(٢) فى م و ح « تقدم » .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ١٦٩ .

(٤) سورة الإسراء الآية : ٣٦ .

(٥) فى ظ : « أو » .

(٦) فى م و ح : « الدلالة » .

(٧) فى م و ح . سورة النساء ، الآية ٨٣ .

(٨) سورة الشورى ، الآية ١٠ .

(٩) فى ظ : « وقوله » .

(١٠) سورة النساء ، الآية : ٥٩ .

وبقوله : ﴿ مَافَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [١] .

الجواب : أن الحكم بالقياس حكم بما أنزل الله ، ورد إلى الله والرسول ، وقد بينا ذلك ، وقوله مافرطنا فى الكتاب من شيء ، فصحيح لكن المراد به ماورد به الكتاب غير مفرط فيه [٢] ، ولهذا نرى حوادث ليست فى الكتاب فعلم أن المراد به أن القياس ثبت بالكتاب ، كما أن (الإخبار) [٣] والإجماع دل (عليهما) [٤] الكتاب ثم يعارض ذلك قوله تعالى : ﴿ أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ معناه فيما أمركم به ، ثم قال : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِى شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللهِ وَالرَّسُولِ ﴾ (المراد به) [٥] القياس على قولهما وإلا لو أراد إلى ظاهر قوليهما أفضى إلى التكرار ، لأنه قد تقدم فى الآية وكذلك يعارض بقوله سبحانه : ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ ، (والاستنباط) [٦] هو القياس .

(واحتج) : بقوله تعالى ﴿ اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ ﴾ [٧] ، وقوله ﴿ إِنَّ الظَّنَّ لَايُغْنِى مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً ﴾ [٨] .

---

(١) سورة الأنعام ، الآية « ٣٨ » . وجه الدلالة : أن الشيء بعمومه يتناول أحكام الله كلها فلا حاجة إلى القياس .

(٢) يعنى : أن مافى الكتاب حفظه الله بقوله : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ .

(٣) فى ظ : « الآحاد » .

(٤) فى ظ : « عليها » .

(٥) فى ظ : « أراد به » .

(٦) فى ظ : « الاستنباط » .

(٧) سورة الحجرات ، الآية « ١٢ » . وجه الدلالة : أن القياس يفيد الحكم ظنا فيكون داخلا فى الأمر باجتناب الظن فى الآية .

(٨) سورة النجم ، الآية « ٣٨ » .

الجــواب : أن المراد به الظن الذى هو تخمين وحدس [١] ، بدليل أن حكمنا بأخبار الآحاد والعموم واستصحاب الحال هو ظن ، وكذلك حكمنا يقول الشاهدين ، وأخذنا بقول المقومين فى القطع ، وغيره . وقبول قول المرأة فى حيضها وطهرها وغير ذلك ، على أن ردهم (القياس) [٢] إنما هو بالظن ، لأنه ليس فى رده دلالة معلومة [٣] .

واحتــج : بقول النبى ﷺ : « ستفترق أمتى على بضع
١٥٥ أ وسبعين فرقة أعظمها فتنة على أمتى قوم يقيسون / الأمور برأيهم فيحللون الحرام ويحرمون الحلال » [٤] .

الجــواب : أنه غير معروف ، ولو صح فهو خبر واحد غير مشهور ، فلا يحتج به فى الأصول : ثم يحمل ذلك على الذين يقيسون مع وجود الكتاب والسنة [٥] ، بدليل ماروى أبو هريرة عن النبى ﷺ : أنه قال : تعمل هذه الأمة برهة بكتاب الله وبرهة بسنة رسول الله وبرهة بالرأى ، فإذا فعلوا ذلك فقد ضلوا وأضلوا . [٦] ومعناه إذا تركوا الكتاب وأخذوا بالرأى .

---

(١) أى : بل المراد به ظن قام عليه دليل أو أمارة ، والممنوع الظن بمعنى التخمين والحدس من غير استناد إلى دليل ولا أمارة .

(٢) فى ظ : « بالقياس » .

(٣) على أن ردهم للقياس إنما هو بدليل ظنى ، فكما لم يقبلوا دليلنا على القياس لأنه ظنى بادعاءهم لانقبل دليلهم على رده .

(٤) انظر : ذلك فى الفقيه والمتفقه : ١/١٨٠ .
وجامع بيان العلم وفضله : ٢/١٦٣ .

(٥) لو سلمنا صحة الخبر فالرأى فيه محمول على الرأى الباطل .

(٦) رواه أبو يعلى وفيه رجل متفق على ضعفه . انظر : ذلك فى مجمع=

واحتـج : بأن إثبات القياس لايخلو (إما) (١) أن يكون بالعقل أو النقل ، لو كان بالعقل لاشتركنا فيه ، ولو كان بالنقل لكان إما تواترا فنعلمه (كلنا) (٢) ، أو آحادا فلا يقبل فى الأصول .

الجـواب : أنه يثبت بالعقل وقد دللنا عليه (٣) ، (وبالنقل) (٤) وقد نقلنا أخبارا تلقتها الأمة بالقبول وإجماع الصحابة ، وهو دليل يقع به العلم (٥) ، على أنه يثبت عندنا بما يثبت الأحكام (٦) ، لأنه ليس يثبت سوى الأحكام ، ثم نقلب عليهم ، فنقول : (نفى) (٧) القياس لايخلو من التقسيم الذى ذكرتم ، فجوابكم عن ذلك هو جوابنا (٨) .

= الزوائد ، ١٧٩/١ ، والفقيه والمتفقه ١٧٩/١ ، وجامع بيان العلم وفضله ١٦٣/٢ ، وأصول الأحكام لابن حزم : ٧٨٦/٦ .

(١) فى ظ .

(٢) فى م و ح .

(٣) هذا الجواب غريب ، لأن القياس إنما ثبت بالنقل وإن كان فى بعض الأدلة مقدمات عقلية ، ولو سلمنا ثبوته بالعقل المحض ، لكان بعض الأحكام ثابتا بالعقل ، وهذا الجواب فيه ميل إلى رأى الاعتزال ، إلا أن يكون مراده بثبوته بالعقل : أنه لايترتب على فرض ثبوته محال .

(٤) فى م و ح : « أو بالنقل » .

(٥) أى مانقلناه من الأخبار والإجماع .

(٦) أى وهو الدليل الظنى .

(٧) فى م و ح : « نفى » .

(٨) أى جوابكم عن الدليل على النفى وهو جوابنا عن الدليل على الإثبات فإن قلتم ثبت النفى بالإخبار مثلا قلنا : ثبت الإثبات بالإخبار كذلك .

واحتـــج : النظام : بأن الله سبحانه دلنا بوضع الشريعة على المنع من الأخذ بالقياس لأنه (فرق) [١] بين المتفقين وجمع بين (المتفرقين) [٢] ، فأباح النظر إلى وجه المرأة وحرم النظر إلى صدرها (والوجه أحسن) [٣] وأباح النظر إلى (شعر) [٤] الأمة الحسناء ، وحرم النظر إلى شعر الحرة الشوهاء ، وأوجب الغسل من المنى ولم يوجبه من البول وهو أنجس ، وأوجب على الحائض قضاء الصوم دون الصلاة ، وهما متفقان وغير ذلك .

والجـــواب : أن القياس يقتضى الجمع بين الشئين فى الحكم واختلافهما (فيه) [٥] إذا اشتركا (أو افترقا) [٦] فى علته لا فى الصورة ، ولم يبين النظام أنهما قد اشتركا (فيما [٧] ذكر) فى علة التحريم (أو الإباحة) [٨] (وورد) [٩] ، الشرع بالتفرقة بينهما [١٠]

---

(١) فى ظ : « لافرق » .

(٢) فى ظ : « المفرقين » .

(٣) فى ظ .

(٤) فى ظ : « وجه شعر » .

(٥) فى م و ح .

(٦) فى م و ح .

(٧) فى م و ح .

(٨) فى ظ : « والإباحة » .

(٩) فى م و ح : « وورود » .

(١٠) وقد ذكر هذا الجواب عبد الجبار الهمذانى المعتزلى ، وقال : ولم يبين النظام أن شعر الحرة والأمة قد اشتركا فى علة التحريم أو الإباحة حتى يكون ورود الشرع بالتفرقة بينهما ورودا بما يمنع من القياس .

وكذلك بين أن مايُرى أنهما متفقان إنما كان لعدم لعلة جامعة وإن اتفقا فى الصورة . انظر : المعتمد ٧٤٧/٢ .

فإن قيل : لو حظر فى الشريعة النظر إلى شعر الحرة ، وأمسكت عن شعر الأمة لقلتم : إنما حظر فى ذلك خوف الفتنة ، وذلك قائم فى شعر الأمة وهذا أقوى قياس لكم (فى الشريعة) [١] ، فلما وردت الشريعة بخلاف ذلك دل على منع القياس .

(قلنا) [٢] : علل الشرع أمارات وقد يكون الشىء أمارة ، وقد لايكون ، لأنه ليس من شرط الأمارة أن تدل هى وأمثالها على الحكم بكل حال ، وإنما يشترط ذلك فى الأدلة ، ألا ترى أنّا نجد غيما رطبا فى وسط الشتاء ولايكون عنه المطر ولايمنع ذلك من كون الغيم الرطب فى ذلك الزمان أمارة المطر فى الغالب (وكذلك) [٣] فى مسألتنا ، لايخرج القياس أن يكون أمارة ، إذا ورد الشرع بخلافه فى موضع [٤] .

فإن قيل : الأكثر من أمارتكم يرد الشرع بخلافها ، بخلاف الغيم الرطب فإن الأكثر من حاله المطر ، فلهذا كان أمارة .

(قلنا) [٥] : هذا دعوى (منك لاسبيل لك) [٦] إلى البرهان عليها ، بل أكثر أمارات الشرع يتعلق بها الحكم ويطابقها الشرع .

---

(١) فى م و ح .

(٢) فى ظ : « قيل » .

(٣) فى ظ : « فكذلك » .

(٤) يعنى أن العلل الواردة فى الأقيسة من باب الأمارات لا من باب الأدلة ، والأمارة يجوز أن يتخلف عنها مقتضاها وهو المعروف بنقض العلة كما سيأتى إن شاء الله فى قوادح العلة .

(٥) فى ظ : « قيل » .

(٦) فى ظ : « منكم ليس لكم سبيل » .

وجــواب آخــر : أنه قد قيل مافترق حكم مشتبهين إلا
١٥٥ ب لافتراقهما فى المعنى ، ولا استوى حكمهما / إلا لاستوائهما فى المعنى ، فإن النظر إلى وجه (المرأة) (١) ، إنما جاز لأن الحاجة تدعو إلى ذلك فى الشهادة والمعاملة ، ولا حاجة بنا إلى النظر إلى صدرها (وكذلك) (٢) سقطت الصلاة عن الحائض ، لأنها تكثر فتشق عليها ، وتصوم ماتركت من رمضان فى جميع السنة فلا يشق (ذلك) (٣) ، وإيجاب الغسل من المنى ، لأنه يلتذ به فى جميع البدن ، ولهذا يوجد الخدران فى جميعه ، بخلاف البول ، (لأنه يتكرر دفعات فى اليوم والليلة ، فإيجاب الغسل يوجب الحرج بخلاف الجنابة من المنى ، فإنه لايتكرر) (٤) وشعر الحرة ستر لشرفها ، وكونها غير مبتذلة بخلاف الأمة .

جــواب آخــر : لو منع ماذكره من القياس لمنع من القياس العقلى فإنه قد تختلف فيه الأشياء المتفقة وتتفق الأشياء المختلفة ، ألا ترى أن قطع العرق تارة يكون حسنا وتارة يكون قبيحا (والرفق بالصبى تارة يكون حسنا وتارة يكون قبيحا) (٥) وإن كانا متفقين ، وكذلك يكون الرفق به وضربه حسنين وهما مختلفان (لمعين أوجب ذلك) (٦) .

---

(١) فى ظ : « الحرة » .

(٢) فى ظ : « ولذلك » .

(٣) فى م و ح .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى ظ

(٦) فى م و ح : « بمعنى أوجب كذلك ههنا » .

واحتــج : بأن صاحب الشرع لو ذكر حكما ونص على علته لم يكن لنا أن نلحق به غيره ، فما تستنبط علته أولى أن لايقاس عليه ، يدل على ماذكرنا : أن رجلا لو قال لوكيله أعتق عبدى فلانا ، لأنه أسود لم يجز له أن يعتق كل عبد له أسود كذلك مانص (على علته) [١] صاحب الشرع .

الجــواب : إنّا لانسلم هذا ونقول : مانص على علته صاحب الشرع القياس عليه أولى ، (لأن الشرع) [٢]قد تعبدنا بالقياس ، ولهذا لو قال (صاحب الشرع) [٣] : « لا تأكلوا العسل ، لأنه حلو » ، حرم علينا كل حلو ، فأما من أمر وكيله بعتق عبد له أسود لايجوز له عتق غيره ، لأنه لم (يأمره) [٤] بالقياس ، فنظيره أن يقول (له) [٥] : « إذا أمرتك بشيء لعلة فقس عليه (كل شيء من مالى وجدت فيه تلك العلة » [٦] ، ثم قال : « أعتق عبدى فلان لأنه أسود » ، فعتق كل عبد له أسود) [٦] صح ذلك .

فإن قيــل : فيجب إذا قال الرجل عتقت عبدى ، لأنه أسود يعتق كل عبد له أسود ، لأنه مالك وقد علل .

---

(١) فى ظ : « عليه » .

(٢) فى ظ : « لأنه » .

(٣) فى ح .

(٤) فى م و ح : « يأمر » .

(٥) فى ظ .

(٦) فى م و ح .

(قلنــا) [١] : إنما لم يعتق كل عبد له أسود لأن علته يجوز أن تنتقض (ويجوز أن تطرد) [٢] ، بخف صاحب الشرع ، فإنه لايجوز أن تتناقض علته فوجب طردها .

واحتــج : بأن القياس إن جاز التعبد به ، (فإن ثبوت [٣] التعبد به) موقوف على ثبوت الحاجة إليه ، والحوادث كلها قد تتناولها النصوص الخاصة والعامة ، فلا حاجة بنا إليه فلم نكن متعبدين به [٤] .

والجــواب [٥] :إن قولكم الحوادث كلها قد تناولتها النصوص دعوى ، ولهذا الصحابة اختلفوا فلم يكن عندهم نص يحتج (به) [٦] بعضهم على بعض ، ولهذا نفاة القياس يعدلون فى أكثر المسائل إلى الاستدلال بالبقاء على حكم الأصل ، ودلائل العقل ، ثم أى نص فى أن قتل الزنبور يجوز فى الحل والحرم غير القياس على قتل العقرب ، وكذلك السنور إذا ماتت فى السمن [٧] لانص فيها إلا

---

(١) فى م و ح : « قيل » .
(٢) فى م و ح : « وقوله لاتطرد » .
(٣) فى م و ح .
(٤) انظر : المعتمد ٧٥٥/٢ للتشابه .
(٥)
(٦) فى م و ح .
(٧) حكم ذلك إن كان السمن جامدا ألقى ماحول ميتة السنور ، وإن كان مائعا أريق قياسا على الفأرة قال ﷺ : « إذا وقعت الفأرة فى السمن ، فإن كان جامدا فألقوها وماحولها ، وإن كان مائعا فلا تقربوا » . رواه الترمذى وقال حديث غير محفوظ . انظر : سننه ٢٥٧/٤ ، رواه أبو داود فى سننه وسكت عنه . انظر : ١٨١/٤ .

القياس على الفأرة ، وكذلك الفأرة إذا ماتت فى الدبس لانص فيها وإنما يقاس على موتها فى السمن ، وكذلك إذا ترك الصلاة عامدا يجب عليه القضاء ، (ولا نص فيها) [١] إلا القياس على تركها / ناسيا [٢] ١٥٦ أ وأمثال (ذلك كثير) [٣]

واحتـــج : بأن مامن شيء يشبه شيئا من وجه إلا ويفارقه من وجه آخر ، وليس إلحاقه بأحدهما أولى من (إلحاقه) [٤] بالآخر ، ولايمكن الجمع بينهما فوقف القياس .

والجــواب : أنّا نلحق الفرع بالأصل إذا اتفقا فى علة الحكم ، (ولا يضرنا الافتراق) [٥] فى غير علة الحكم ، كما تقول فى القياس العقلى : « نلحق الفرع بالأصل فى علة الحكم ، وإن فارقه فى غيرها » .

واحتـــج : بأن الأحكام مأخوذة من صاحب الشرع ، وهو خاطبنا بلغة العرب ، والعرب لاتعقل (إلا مادل عليه اللفظ) [٦] ،

---

(١) فى م و ح « ولا نص» .

(٢) معنى كلامه : أن هذه الحوادث لانص فيها والأحكام الثابته فيها لم تثبت إلا بالقياس وهذا رد لقولهم : أن النصوص تناولت جميع أحكام الحوادث .

(٣) فى م و ح « ذلك » .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى م و ح : « ولايضر بالافتراق » .

(٦) فى ظ : « علة اللفظ » .

(فأما العلة) (١) فلا تعقلها (٢) ، لم تكن مخاطبين بها ، وكان الحكم مقصورا على مايقتضيه الخطاب .

(الجـواب : أنّا لانعلم أن العرب لاتعرف معنى الخطاب) (٣) ، ولهذا يعقل من قول الإنسان لعبده : « إياك أن تكلم فلانا » ، المنع من (ضربه (٤)) وشتمه ، ولهذا لو ضرب رجل أحد ابنيه ، فقيل له : « لِمَ ضربته » ؟ فقال : « لأنه شتم زوجته » ، قيل له : « (فالآخر) (٥) شتم زوجته أيضا ، (فإذا) (٦) لم يأت بعذر فى هذا بأن نقضه وسقط كلامه ، وهذا هو القياس (٧) ، (ثم العرب ماكلفت الحكم فى الحوادث) (٨) .

واحتج : بأن القول بالقياس يؤدى إلى نفيه ، لأن من قال : لما ثبت الحكم فى الأصل يجب فى الفرع مثله اعتبارا بالأصل ، لم

---

(١) فى م و ح « اللغة » .

(٢) أى : أن المعانى والعلل المستنبطة من عبارات الخطاب لاتعقلها العرب فى كلامهم ، أى أن العرب لاتفهم إلا ظواهر النصوص .

(٣) فى ظ : ، والمراد بالمعنى هنا : العلة .

(٤) فى ظ : « ضرره » .

(٥) فى م و ح : « فالابن الآخر » .

(٦) فى م و ح : « ومتى » .

(٧) وهذه علل لغوية والكلام فى القياس الشرعى وعلته اجتهادية وقوله : « ثم العرب ماكلفت الحكم فى الحوادث » ، يعنى لو سلمنا ، فإن العرب لم تكلف الحكم فى الفروع المسكوت عنها بل كلفت فهم الخطاب بل المكلف بالحكم فى السكوت عنه هم الفقهاء .

(٨) فى م و ح .

ينفصل عمن قال : لما لم يثبت الحكم فى الأصل إلا بالنص ، يجب أن لا يثبت فى الفرع إلا بالنص ليكون مثله .

(والجواب) : أن يقال : لِمَ كان كذلك ؟ ، ثم (١) هذا قياس (منكم) (٢) ، على أن هذا لا يجوز أن يكون طريقا فى إبطال القياس الشرعى ، كما لم يكن طريقا فى إبطال القياس العقلى ، فإذا قسنا العقلى على الضرورى ، فالقائل أن يقول : لنا الضرورى يثبت (بالحس) (٣) فيجب أن يكون العقلى يثبت بالحس ليكون مثله ، وهذا لا يقوله أحد .

(وجواب آخر) : أن الحكم فى الأصل ثبت بالنص ، فإذا عرفنا علة النص عديناها إلى الفرع ، فأثبتنا الحكم فيه لاشتراكهما فى العلة التى عقلناها من النص ، فقد ثبتا بمعنى واحد إلا أن الأصل حصل فيه النطق ، فلو اشترطنا فى الفرع النطق صار أصلا ، (وبطل) (٤) القول بالقياس ، والدلالة القاطعة قد دلت على استعماله ، فلا يلتفت إلى شبهة توقف عنه .

فإن قيل : لو ثبت حكم الفرع بما ثبت به (حكم) (٥) الأصل لوجب ، إذا نص الشرع على حكم فقسنا عليه غيره ، ثم نسخ الشرع ذلك الحكم أن يكون ذلك نسخا (٦) للحكم فى

---

(١) فى م و ح . أى : أن هذا قياس مخترع منكم وهو باطل ، لعدم العلة الجامعة بين الفرع المسكوت عنه والأصل المنصوص عليه فى الحكم المذكور .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى ظ : « بالحسن » .

(٤) فى ظ : « بطل » .

(٥) فى ظ : « حكم » .

(٦) يعنى : لو نسخ حكم الأصل لنسخ حكم الفرع ، لكن لا يلزم نسخ حكم الفرع ، لجواز ، أن ينسخ بعض ماتناوله النص .

(فرعه) [(١)] (وعندكم نسخ بعض ما تناوله النص لا يوجب جميعه .

قلنا : يحتمل أن نقول : يثبت النسخ فى فروعه) [(٢)] ، وإن سلمنا ، فإنما لم ينسخ الحكم فى فروعه ، لأنها ثبتت بعلة الأصل ، وعلة الأصل لا يمكن نسخها ، على أن بعض ما تناوله النص إذا ورد فيه نص بعد الأول كان تخصيصا لا نسخا ، فلا يصح ما ذكروه (والله أعلم) [(٣)] .

مسألة [(٤)]

ولا فرق بين النبى ﷺ وبين أمته فى أنه كان يجوز له أن يجتهد ويحكم بالقياس من جهة العقل [(٥)] ، وقال بعضهم : لا يجوز ذلك عقلا [(٦)] لنا .

---

(١) فى ظ : « فى فروعه » .

(٢) فى م و ح . ، « يعنى إذا نسخ دليل أصل كله » .

(٣) فى م و ح .

(٤) هذا البحث عادة يورده الأصوليون فى باب الاجتهاد ، ولكن أبا الخطاب أورده هنا تبعا لأبى الحسين البصرى ، لعل القصد من ذلك أن اجتهاده ﷺ يخص بالقياس ، بخلاف اجتهاد غيره من المجتهدين ، ولذا ناسب أن يورد فى باب القياس . انظر : الكلام فى اختصاص اجتهاده ﷺ بالقياس ، فى المعتمد ٧١٩/٢ ، والتقرير والتحبير : ٢٩٤/٣ ، وفواتح الرحموت ٣٦٦/٢ .

(٥) وهو قول الجمهور وقول القاضى عبد الجبار وأبى الحسين البصرى من المعتزلة . انظر : المسودة : ٥٠٦ ، وحاشية البنانى : ٤٠٤/٢ ، وشرح الأسنوى : ١٩٤/٣ ، وفواتح الرحموت ٣٦٦/٢ ، والمعتمد ٧٦٢/٢ ، ٧١٩ .

(٦) وهو رأى بعض الشافعية وبعض الأشاعرة وأكثر المعتزلة . انظر : التبصرة : ٥٢١ . وفواتح الرحموت ٣٦٦/٢ .

لنا : أنه إذا جاز أن يتعبد غيره بالنص تارة ، وبالاجتهاد أخرى جاز أن (يتعبده عليه السلام [١] بذلك) ، وليس فى العقل ما يحيله فى حقه ويصححه فى حقنا ، ولهذا أوجب علينا وعليه العمل على اجتهادنا فى مضار الدنيا ومنافعها .

فإن قيل : فرّق بيننا وبينه / عليه السلام من وجهين ، ١٥٦ ب
أحدهما : أنه إذا علم أنه يلزم الأحكام باجتهاده نفر عنه ، (والثانى) [٢] : أنه إذا قال فى الحكم باجتهاده (كان) [٣] لغيره من العلماء أن - يخالفه ، وإذا قلده العامى جاز تقليده ، وذلك أبلغ الأشياء فى التنفير عنه .

الجواب : أنه لا ينفر فى إثباته الحكم بالاجتهاد ، لأن المجتهد ليس يثبت (الحكم) [٤] من جهة نفسه ، لكنه (يثبت ما يعتقد) [٥] أن الله تعالى حكم بذلك ، (وأنه نبه) [٦] عليه بوجود العلة والأمارة الشرعية التى نصبها الله تعالى ، فأى تنفير فى الاستدلال على (مراد الله تعالى) [٧] ؟

وأما مخالفة العالم والعامى له فلا يجوز وإن حكم عن اجتهاده

---

(١) فى ظ : « يتعبد هو بذلك » .
(٢) فى ظ : « الثانى » بدون واو .
(٣) فى ظ : « لم يكن » .
(٤) فى ظ .
(٥) فى م و ح : « يعتقد » .
(٦) فى ظ : « فإنه نبهه » .
(٧) فى ظ : « مراده سبحانه » .

(كما لا يجوز مخالفة الإجماع وإن انعقد عن اجتهاد) [١] ، (لأنه) [٢] يصير معلوما بعصمة الإجماع ، كذلك حكم النبى ﷺ يصير معصوما بعصمته وإن صدر عن الظن .

فإن قيل : الإجماع (إذا) [٣] حصل على علة صارت معلومة ، (فلا) [٤] يجوز مخالفتها وليس كذا فى حق النبى ﷺ ، فإن علة الأصل عنده مظنونة (فجاز مخالفتها .

قلنا : قد يقع الإجماع على الحكم الواحد عن أمارات مختلفة وقعت للمجتهدين ، فقال كل واحد منهم بأمارة هى مظنونة) [٥] فى حقه وإجماعهم على الحكم صار معلوما .

جواب آخر : أنه لا يمتنع إذا غلب ظنه صحة العلة بالأمارة ، صارت معلومة لصحة نظره وقوة اجتهاده فى الأمارات المؤدية إلى الحق .

جواب آخر : (أنه) [٦] يجوز أن يجب عليهم اتباعه فى ذلك ، ولا يجوز مخالفته ، كما يجب اتباع أقوى الأمارتين إذا قويت عند المجتهد ، (ولا تجوز) [٧] له مخالفتها ، . قالوا : لو جوزنا أن يجتهد

---

(١) فى م و ح : كما لايجوز مخالفة الإجماع وإن انعقد عن اجتهاده وإن اعتقد ... وهى ساقطة من ظ ، وتصرفت فيها ليستقيم الكلام .

(٢) فى م و ح : « أنه » .

(٣) فى ظ : « كان ».

(٤) فى ظ : «لا ».

(٥) فى م و ح .

(٦)

(٧) فى ظ : « لاتجوز » .

لوجب القطع على العلة التى استخرجها هى علة الحكم ، (لوجوب) [١] حكمنا بها ، ولا يقطع هو عليها ، لأنه مجتهد ، ومحال أن نقطع نحن على ذلك دونه ، مع كوننا متبعين له ، ومع (أننا) [٢] إنما قطعنا على ذلك ، لعلمنا بكونه نبيا ، وهو يعلم من ذلك (وألا نعلمه)[٣] .

والجواب : أن يجوز أن يكون بعد تكامل اجتهاده نعلم أنها علة الحكم ، كما أنا نظن صدق المخبر إذا أخبر وحده) ، (وإذا) [٤] انضم إليه غيره حتى صار خبره تواترا ، حصل لنا العلم بصدقه ، بعد أن كان ظنا ، وكذلك المجتهد كان يجوز له الرجوع عن اجتهاده وترك الأمارة الواقعة (له) [٥] ، فإذا انعقد على قوله وأمارته الإجماع لم يجز له تركه ومخالفته [٦] .

وقيل : أنّا لا نقطع نحن ولا هو على علة حكم الأصل ، وإن جاز أن نقطع على علة حكم الفرع ، كما إذا ورد خبر واحد بحكم أصل وعلته ، ثم أجمع الناس على أن هذه العلة فى الفرع صارت علة الفرع معلومة وعلة الأصل مظنونة .

---

(١) فى م و ح « ولوجب » .

(٢) فى ظ : « أنا » .

(٣) فى م و ح : « مانعلمه » .

(٤) فى م و ح « فإذا » .

(٥) فى م و ح .

(٦) وهو أحد جوابى القاضى عبد الجبار ، انظر : المعتمد : ٢/٧٢١ .

فصل

إذا ثبت هذا فهل كان النبى ﷺ متعبدا بالاجتهاد فيما يتعلق بأمر الشرع . اختلف أصحابنا ، فقال بعضهم [(١)] : (قد) [(٢)] كان متعبدا (بذلك) [(٣)] ، وهو قول أبى يوسف [(٤)] وأكثر الشافعية [(٥)] ، وقال بعضهم لم يكن متعبدا

---

(١) وهوقول أبى يعلى وأكثر الحنابلة : انظر : العدة : ٢٤٤ب ، والمسودة : ٥٠٦ ، والمختصر فى أصول الفقه ص ١٦٤ .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى ظ .

(٤) ذكر الأحناف أن هذا الرأى منقول عن أبى يوسف ، وأما رأي أكثرهم : فإنه ﷺ متعبد بالاجتهاد بعد انتظار الوحى إلى فوات الحادثة من غير حكم . فحينئذ يجتهد ، وإن أقر عليه صار كالنص قطعا ، لأنه لايقر على الخطأ راجع : أصول السرخسى ٩١/٢ ، وكشف الأسرار ٢٠٦/٣ ، والتقرير والتحبير ٢٩٤/٣ ، وفواتح الرحموت ٣٦٧/٢ .

(٥) وهو قول عامة الأصوليين وعامة أهل الحديث انظر : الإحكام للآمدى ١٤٣/٤ ، والمسودة ٥٠٦ ، وكشف الأسرار ٢٠٥/٣ ، والتقرير والتحبير ٢٩٤/٣ .

وللشافعية فى هذه المسألة عدة أقوال غير هذا وهى : —

الأول : يجوز له ﷺ الاجتهاد ولا يجب عليه لأن للأحكام أصلا وهو الكتاب .

الثانى : يجب عليه فى حقوق الآدميين ويجوز له فى حقوق الله تعالى ، وهو قول الماوردى .

الثالث : التوقف فى المسألة وهو رأى المحققين منهم كالغزالى وغيره .

الرابع : فى الأصول والقواعد يجب عليه انتظار الوحى ، وفى التفاصيل والفروع يجوز له الاجتهاد وهو قول الجوينى .

انظر : فى المستصفى ٣٥٦/٢ ، والمحصول ٣٧٣ب ، أدب القاضى للماوردى ٢ : ٥٠٠ ، ٥٠٢ .

شرح الإسنوى ١٩٤/٣ ، والبرهان ١٣٥٦/٢ .

بذلك [١] وهو قول الجبائى [٢] وابنه وبعض الشافعية ، وقال عبد الجبار : يجوز ذلك ولا أقطع به [٣] ، لأنه ليس فى العقل ولا فى السمع ما يدل على أنه تعبد بذلك ، ولا أنه / (لم يتعبد به)[٤]. ١٥٧أ

وجه (القول)[٥] الأول : قوله تعالى : ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِى الْأَبْصَارِ ﴾ وهو أعلاهم (رتبة) [٦] فى ذلك [٧] ، وقوله تعالى : ﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِى الْحَرْثِ ﴾ إلى قوله تعالى ﴿ فَفَهِمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ﴾ ، فأخبر تعالى أنهما حكما بالاجتهاد ، وفهمها لسليمان ، (وكان) [٨] ذلك شرعاً فى حق جميع الأنبياء ، وروى أبو عبيد (القاسم ابن سلام) [٩] فى أدب القضاء بإسناده عن الشعبى قال : كان النبى ﷺ تنزل به القضية وينزل القرآن بعد ذلك (يغير ما قضى

---

(١) وقال به من الحنابلة أبو حفص العكبرى وابن حامد . راجع المسودة ٥٠٦ ، والمختصر فى أصول الفقه ص ١٦٤ .

(٢) انظر : رأيه فى المعتمد ٧٦١/٢ ، والإحكام للآمدى ١٤٣/٤ .

(٣) انظر : رأيه فى المعتمد ٧٦٢/٢ . وفى المسألة رأى ثالث وهو أنه يجوز له الاجتهاد فى أمور الحرب ولا يجوز له فى الأحكام الشرعية ، انظر الإحكام للآمدى : ١٤٣/٤ .

(٤) فى م و ح : « ليس متعبدا بذلك » .

(٥) فى ظ .

(٦) فى ظ : « مرتبة » .

(٧) قال الآمدى فى وجه الدلالة : أمر بالاعتبار على العموم لأهل البصائر ، والنبى ﷺ ، أجلهم فى ذلك ، فكان داخلا فى العموم ، وهو دليل التعبد بالاجتهاد والقياس انظر : الأحكام ١٤٤/٤ .

(٨) فى ظ : « فكان » .

(٩) فى م و ح . وقد سبقت ترجمته .

فيترك ما قضى على حاله) (١) ويستقبل ما نزل به القرآن (٢) ، وهذا وإن كان خبر واحد إلا أن ظاهر القرآن يشهد له ، ألا ترى أنه (عوتب) (٣) فى أخذ الفدية فى أسارى بدر ، فقيل له : ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ ، تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ - إلى قوله - لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (٤) ، وكذلك إذنه فى غزوة تبوك حتى قيل له : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ ﴾ (٥) ولو كان وحيا (ماعوتب) (٦) عليه ، فدل على كونه حجة ، ولأن النبى ﷺ قال فى مكة : « لا يختلى خلاها » ، فقال له العباس : « إلا الإذخر فإنه لقبورنا وبيوتنا) فقال عليه السلام : « إلا الإذخر » (٧) ، ومعلوم أنه لم ينتظر الوحى فى ذلك ، فدل على أنه تنبه على العلة بقول العباس ، ولأن القياس دليل شرعى لأمته فكان له دليله كسائر الأدلة ما عدا الإخبار عنه فإنها لا تتصور أن يكون دليله .

---

(١) فى م و ح : « بغير ماكان قضاء فيترك ماقضى بحاله » .

(٢) أخرجه ابن أبى شيبة بإسناده عن الشعبى ، انظر : مصنفه : ١٨٠/١٠ بلفظ : كان رسول الله ﷺ يقضى القضاء ، ثم ينزل القرآن بغير الذى قضى به فلا يرده ويستأنف .

(٣) فى ظ : « عوقب » .

(٤) سورة الأنفال ، الآية : ٦٧ ، ٦٨ .

(٥) سورة التوبة ، الآية ٤٣ .

(٦) فى ظ : « لما عوقب » .

(٧) أخرجه البخارى فى كتاب الحج ، باب لاينفر صيد الحرم ، فتح البارى : ٤٦/٤ ومسلم فى كتاب الحج ، باب تحريم مكة ، وصيدها وخلاها وسجرها ولقطتها إلا ماتنعد على الدوام ، الصحيح : ٩٨٦/٢ . =

دليل آخر : أن الاجتهاد طاعة وزيادة ثواب ، فلا يجوز أن يحرمه النبى ﷺ ويمنع منه كسائر الطاعات .

دليل آخر : أن العمل بالقياس معلوم بالعقل والنبى ﷺ وغيره فى ذلك سواء ، ولأنه سوغ لمن كان عالما وعدم النص (الاجتهاد) (١) ليعرف حكم الحادثة ، (والنبى ﷺ) (٢) أولى الناس بذلك ، ولأن السنن مضافة إليه ، وحقيقة الإضافة تقتضى أنه سنها باجتهاده ، ألا ترى أن ما حكم فيه بنص القرآن لا يقال هو سنته .

واحتج المخالف : بقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْهَوَىٰٓ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْىٌ يُوحَىٰ ﴾ ولا يقال لما (يصدر) (٣) من جهة المجتهد : أنه (يصدر) (٤) عن وحى .

الجواب : أن الحكم بالقياس ليس عن الهوى ، وإنما هو رد إلى الوحى ، (أو هو (٥)) من الوحى ، لأن القياس (قد) (٦) ورد به القرآن (٧) .

---

(١) فى م و ح .
(٢) فى ظ : « وهو » .
(٣) فى م و ح : « صدر » .
(٤) فى ظ : « قول » .
(٥) فى ظ : « وهو » .
(٦) فى م و ح .
(٧) كأن فى الآية دلالتين للنفاة .
الأولى : أن النبى ﷺ لايصدر منه القول بالهوى ، والاجتهاد قول بالهوى فدل على أنه لايجتهد . =

جواب آخر : أن (لفظ) [١] النطق (منصرف) [٢] إلى قوله ، فمن أين أن فعله عن وحى يوحى [٣] ؟

(جواب آخر : ذكر الإمام أحمد : أن الآية وردت فى القرآن ، فإن كفار قريش قالت : فدعوى محمد وما يأتى به من القرآن من تلقاء نفسه ، وقد أخبر عنهم ، أنهم قالوا : ﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴾ [٤] فأقسم الله تعالى بنجوم القرآن ونزوله فى أوقاته أنه وحى يوحى .

واحتج : بأنه لو جاز له الحكم بالاجتهاد لما انتظر فى الحوادث نزول الوحى ولا يمكنكم نقل ذلك .

والجواب : أنه لم ينتظر فى الحوادث نزول الوحى ، ولا يمكنكم نقل ذلك .

واحتج : بأنه يمكنه بالقطع وهو الوحى ، فلم يجز له الرجوع إلى الظن .

= ويجاب على هذا بالجواب الأول .

والثانية : أن كل ماينطق به ﷺ من الوحى ، والاجتهاد ليس بوحى ، فلا يحصل منه .

ويجاب على هذا بالجواب الثانى : أن اجتهاده من فعله وليس فعله من نطقه .

انظر : المعتمد : ٧٦٣/٢ .

(١) فى م و ح : « اسم » .

(٢) فى ظ : « يتصرف » .

(٣) هذا جواب القاضى عبد الجبار المعتزلى ، انظر : المعتمد ٧٦٣/٢ .

(٤) سورة المدثر ، الآية : ٢٥ .

والجواب : أن النص من الله تعالى غير واقف على إرادته وقت الحادثة على أنه يجوز أن يحكم باجتهاده ، وإن كان يوحى إليه كما أن داود على نبينا وعليه السلام حكم باجتهاده ، وإن كان نبيا يوحى إليه) [١] .

واحتج : بأن الاجتهاد (لا يوجب) [٢] مخالفته الكفر ، ومن خالف النبى ﷺ فيما يحكم به (قد) [٣] كفر ، فثبت أنه لا يقول شيئا عن اجتهاده .

الجواب : أنه ليس كل قول عن اجتهاد مخالفته لا (توجب) [٤] الكفر ، لأن رد الإجماع (يكفر) [٥] به ، وإن جاز أن يكون انعقاده عن اجتهاده [٦] .

---

(١) فى م و ح .
(٢) فى ظ : « يوجب » .
(٣) فى م و ح .
(٤) فى ظ : « يوجب » .
(٥) فى ظ : « لايكفر » .
(٦) ظاهر كلام المؤلف يدل على أن منكر الإجماع الظنى يكفر ، وليس كذلك ، لأن العلماء اتفقوا على أن إنكار الإجماع الظنى لايوجب الكفر ، وإنما الخلاف فى حكم منكر القطعى ، فذهب بعض المتكلمين وبعض الحنفية إلى أن إنكاره يوجب الكفر ، لأنه ثبت بدليل قاطع ، فإنكاره إنكار لذلك القاطع ، وإنكار القاطع يستلزم تكذيب النبى ﷺ .

وقد قيد الإمام الجوينى تكفير المنكر لما إذا كان معترفا بالإجماع ومقرا بصدق المجمعين ، لأن منكر أصل الإجماع لايكفر .

وذهب بعض المتكلمين إلى أن إنكاره لايوجب الكفر ، لأنه حجة ظنية وإنكارها لايوجب الكفر .

=

جواب آخر : أن النبى ﷺ إذا اجتهد (فى حكم) [١] ، وأقر عليه فلا يكون قوله إلا صوابا ، لأنه لا يقر على الخطأ ، فلهذا أوجبت مخالفته الكفر ، ولأن فى رده تكذيبا له ، واستخفافا بحرمته ، وفى الإقرار على ذلك تنفيرا عنه ، فلهذا كفر من رد حكمه وخالفه .

فإن قيل : هل يجوز اجتهاده فى تأويل آية ؟

(قلنا) [٢] : يجوز (ذلك) [٣] ، بل هو أولى ، لأن الاستدلال على ذلك (يكون) [٤] بدلالة لا بأمارة ، فكان أولى (والله أعلم) [٥] .

مسألة

١٥٧ ب من غاب عن / النبى ﷺ من أصحابه يجوز له [٦] أن

= انظر : ذلك فى البرهان للإمام الجوينى ٤٧٤/١ ، الإحكام للآمدى : ٢٥٥/١ ومختصر ابن الحاجب ٤٤/٢ ، وتيسير التحرير : ٢٥٨/٣ .

(١) فى م و ح .

(٢) فى ظ : « قيل » .

(٣) فى م و ح .

(٤) فى ظ : « منه » .

(٥) فى م و ح .

(٦) انظر : ذلك فى المعتمد ٧٦٥/٢ ، والعدة : ٢٤٧أ ، والمسودة : ٥١١ .

يجتهد فى الحوادث ، وقال بعضهم : لا يجوز [١] (ذلك) [٢] .

لنا : خبر معاذ ، ولأنه لا فرق فى العقل بينهم وبين (من لم يعاصر) [٣] النبى ﷺ ثم أولئك يجوز لهم الاجتهاد (كذلك [٤]) هؤلاء .

واحتج المخالف : بأن النبى ﷺ حى فلم يجز لهم الاجتهاد ، كما لو كانوا بحضرته .

الجواب : ما نذكره فى الفصل (الذى) [٥] بعده ، (والله أعلم) [٦] .

فصل

فأما من كان حاضرا بحضرة النبى ﷺ ، (أو فى) [٧] موضع يمكنه سؤاله فى الحادثة قبل ضيق وقتها ، فيجوز له هل الاجتهاد بشرط أن يأذن له النبى ﷺ ، أو يسمع حكمه فيقره عليه [٨] ، وهو قول

---

(١) وهو رأى بعض الحنابلة ، ومقتضى قول أحمد رحمه الله ، ورأى جماعة من المتكلمين . انظر : المسودة : ٥١١ .

(٢) فى ظ .

(٣) فى ظ .

(٤) فى ظ : « فكذلك » .

(٥) فى م و ح .

(٦) فى م و ح .

(٧) فى ظ : « فى » .

(٨) انظر : فى المسودة : ٥١٢ ، والروضة : ٣٥٤ .

الحنفية (١) ، وقال الجبائى وابنه وغيرهما : لا يجوز الاجتهاد (٢) . وقال أكثر الشافعية : يجوز أن يجتهد ولم يشترط الإذن (٣) .

---

(١) لعل رأى الأحناف الجواز مطلقا ، سواء كان بإذنه أو بغير إذنه ، وهو المنقول عن محمد بن الحسن ، وهو رأى الجمهور ، وهذا إذا قلنا : إن المراد بالجواز هنا الجواز العقلى ، وأما إذا أريد به الوقوع الشرعى ، فإن رأى الأحناف الجواز فى الغيبة دون الحضور ، وذلك استنادا على رأيهم فى اجتهاد النبى ﷺ .

انظر : فواتح الرحموت : ٣٧٤/٢ ، وتيسير التحرير : ١٩٣/٤ .

(٢) وهذا هو الرأى المشهور عنهما ، ولكن نقل أبو الحسين البصرى عن أبى على التردد فى تعبد الصحابة بذلك ، وقال : وحكى أن أبا على رحمه الله قال : « لا أدرى هل كان من عاصر النبى ﷺ متعبدا بأن يجتهد أم لا ؟ ، لأن خبر معاذ من أخبار الآحاد . » انظر المعتمد ٧٦٥/٢ وفواتح الرحموت ٣٧٥/٢ .

(٣) انظر : ذلك فى التبصرة : ٥١٩ .

وقد تناول بعضهم هذا الموضوع بطريقة أخرى : وهى تقسيمه إلى بحثين :

الأول : فى الجواز العقلى ، وفيه ثلاثة آراء :

الرأى الأول : لايجوز عقلا اجتهاد غيره فى زمانه .

الثانى : يجوز بإذنه .

الثالث : يجوز اجتهاد غيره فى زمانه وهو رأى الجمهور .

والبحث الثانى : فى الوقوع الشرعى : وفيه أربعة آراء :

الأول : وقع مطلقا فى حضوره وغيبته ظنا لاقطعا .

الثانى : الوقف فى الوقوع مطلقا .

الثالث : الوقف فيمن حضره دون من غاب .

الرابع : وقع للغائب دون الحاضر .

انظر : المعتمد ٧٦٥/٢ ، والمستصفى ٣٥٤/٢ ، والإحكام للآمدى : ١٥٢/٤ ، وفواتح الرحموت ٣٧٤/٢ ، والتقرير والتحبير : ٣٠٢/٣ .

(وعلم النبى (١) ﷺ) به ، وهو اختيار شيخنا (٢) .

لنا : أن النبى ﷺ جعل إلى عمرو بن العاص قضية ، فقال : أجتهد يارسول الله وأنت حاضر ؟ ، فقال : نعم إن أصبت فلك أجران وإن أخطأت فلك أجر . (٣)

فوجه الدليل : أنه كان قد استقر بينهم أنه لا يجوز الاجتهاد وهو حاضر ، (وكذلك) (٤) لما طلب بنو قريظة أن يحكم فيهم سعد ابن معاذ ، (فأمره) (٥) النبى ﷺ أن يحكم فيهم ، ثم صوب حكمه ، فقال : « لقد حكمت (٦) فيهم بحكم الله (من فوق سبعة أرقعة) » (٧) ، (وكذلك) (٨) لما قال أبو بكر رضى الله عنه لماعز : « إن أقررت أربعا رجمك » رسول الله ﷺ ، وأقره على ذلك (٨) ،

---

(١) فى ظ : « وعلمه » .

(٢) انظر : ذلك فى العدة : ٢٤٧أ .

(٣) رواه الإمام أحمد فى المسند وابن حزم فى كتابه أصول الأحكام ، انظر فتح الربانى : ٢١٦/١٥ ، وأصول الأحكام : ٧٦٦/٦ .

(٤) فى ظ : « أمره » .

(٥) قصة ذلك أن النبى ﷺ قاتل بنى قريظة فنزلوا على حكم سعد رضى الله عنه وحكم فيهم بقتل مقاتلهم وسبى ذريتهم ، فقال النبى ﷺ له : قضيت بحكم الله . الحديث أخرجه البخارى فى كتاب مناقب الأنصار ، باب مناقب سعد بن معاذ . ومسلم فى كتاب الجهاد والسير ، باب جواز قتال من نقض العهد . انظر : فتح البارى ١٢٣/٣ ، وصحيح مسلم ١٣٨٩/٣ .

(٦) فى م و ح . وهذه الزيادة لم تذكر فى الصحيحين .

(٧) فى ظ : « ولذلك » .

(٨) الحديث أخرجه الإمام أحمد فى مسنده وإسحاق بن راهويه وابن شيبة فى مصنفه ، ولفظه : أنه قال : أتى ماعز بن مالك النبى ﷺ فاعترف وأنا عنده مرة ، فرده ، ثم جاء فاعترف عنده الثانية ، فرده ، ثم جاء ، فاعترف عنده فحبسه ، ثم سأل عنه ، فقالوا : لانعلم إلّا خيراً فأمر به فرجم : انظر : نصب الراية : ٣١٤/٣ ، والمسند ٨/١ .

لأن العقل ، يمنع من ذلك لجوازان يكون ما يؤديه (إليه اجتهاده) مفسدة ، ويجوز أن يكون مصلحة وهو قادر على علم المصلحة بيقين ، بأن يسأل النبى ﷺ فصار كرجل فى برية لا يدرى أين يذهب ، لا يجوز له سلوكها باجتهاده إذا كان هناك خبير بها يمكنه أن يسأله فيدل على طريقه ، (وإذا [١] ثبت) أنه لا يجوز ذلك فى العقل لم يجز تركه إلا بأمر شرعى ، فإذا أذن الرسول عليه السلام أو صوب انتقلنا عن حكم العقل إلى حكم الشرع ، كما يفعل فى براءة الذمم وغير ذلك .

احتج : (من أجاز) [٢] ذلك مطلقا بقوله تعالى : ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِى الْأَبْصَارِ ﴾ .

(الجواب) [٣] : إنما نعتبر إذا لم يمكنا اليقين ، فأما مع وجود اليقين فلا يجوز القياس ، كمن وجد النص لا يجوز له العدول إلى القياس .

واحتج : بأن ما جاز له الرجوع (إليه) [٤] فى غيبته عن الرسول ﷺ جاز له الرجوع مع حضوره كالقرآن .

الجواب : (أن) [٥] فى الغيبة تدعو الحاجة إليه . لأنه

---

(١) فى ظ : « إذا ثبت » .

(٢) فى ظ : « الذين أجازوا » .

(٣) فى م و ح : « قلنا » .

(٤) فى ظ .

(٥) فى م و ح : « أنه » .

لايمكنه سؤال الرسول ﷺ ، وإن أخر الحادثة إلى وقت (لقائه) [(١)] بطل الحكم وضاع الناس ، بخلاف – إذا كان حاضرا ، فإنه لا حاجة به (أما القرآن الحكم به يقين ، بخلاف الاجتهاد ، فإنه ظن يجوز عليه الخطأ ولا حاجة به إليه) [(٢)] ، فلم يجز الحكم به ، كما لا يجوز الحكم بالقياس مع وجود النص .

واحتج : بأن أكثر ما فيه أنه ترك اليقين (وحكم) [(٣)] بالظن ، فصار كمن يحكم بخبر النبى ﷺ ويمكنه أن يسأله (فلا يسأله) [(٤)] ، (وكمن حكم بإذنه) [(٥)] أو بغير إذنه / وأخبره فأقره . ١٥٨ أ

الجواب : أنه يبطل بمن ترك نص القرآن بخبر واحد أو قياس ، والحكم بخبر واحد عن الرسول ، ويمكنه سؤاله مثل مسألتنا ، (فأما) [(٦)] إذا أذن له أو أقره فقد أمنا الخطأ فى ذلك ، وصار كأنه حكم بالقطع ، لأنه الظاهر أنه لا يأذن إلا وقد علم صحة حكمه بالوحى ولا يقر على خطأ بخلاف مسألتنا .

واحتج من منع من ذلك رأسا : بأنه حكم بالظن فلا يجوز مع قدرته على العلم .

---

(١) فى م و ح : « لقاه » .
(٢) فى ظ .
(٣) فى م و ح : « ويحكم » .
(٤) فى م و ح .
(٥) فى م و ح : « وكمن يأذن الرسول » ... الخ .
(٦) فى ظ : « وأما » .

الجواب : أنه إذا أذن أو أقر صار ذلك كالمعلوم ، لأنه لا يقر على الخطأ .

مسألة

النص على علة الحكم يكفى فى التعبد بالقياس بها ، [١] (وبه) قال النظام [٢] والقاشانى [٣] والكرخى [٤] والرازى [٥] ، وأكثر الشافعية : فيجب حيث وجدت العلة المنصوص عليها ، أن يتعلق . الحكم بها وسواء كان ذلك قبل ورود التعبد بالقياس أو بعده .

قال شيخنا : وقد أشار أحمد إلى ذلك [٦] ، وقال الجعفران [٧]

---

(١) انظر : بشأن هذه المسألة والأقوال فيها إلى المعتمد ٧٥٣/٢ ، والتبصرة : ٤٣٦ ، والإحكام للآمدى : ٤٧/٤ ، وتيسير التحرير ١١١/٤ ، المراد بقوله « بها » أى بسبب العلة المنصوصة .

(٢) وهذا مانقله عنه أكثر الأصوليين ، إلا أن الغزالى وضح وجه إلحاق النظام الفرع بالأصل فى هذه الحالة ، وقال : قال النظام : العلة المنصوصة توجب الإلحاق لكن لابطريق القياس بل بطريق اللفظ والعموم إذ لافرق فى اللغة بين قوله حرمت كل مشتد ، وبين قوله حرمت الخمر لشدتها . انظر : المستصفى ٢٧٢/٢ .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) سبقت ترجمته .

(٦) انظر : فى العدة : ٢٠٩أ .

(٧) المراد بهما : جعفر بن مبشر ، وجعفر بن حرب المعتزليان .
وقد سبق ترجمتهما ، وانظر : رأيهما فى المعتمد ٧٥٣/٢ .

وبعض أهل الظاهر (١) وبعض الحنفية (٢) : لا يكفى ذلك فى التعبد بها حتى يرد التعبد بالقياس ، وهو اختيار الإسفراييني ، وغيره من الشافعية (٣) .

وجه الأول : أن الله تعالى (لو قال) (٤) : أوجبت أكل السكر فى كل يوم ، لأنه حلو ، (لكان ذلك) (٥) تعليلا لوجوبه فى كل يوم ، ولعلمنا أن الحلاوة فقط وجه المصلحة . فى الوجوب فى كل يوم ، لأنه قصر التعليل عليها مع اختلاف أحوالنا ، ولا يجوز حصول وجه الوجوب ولا يكون مؤثرا ، كما لا يجوز حصول الفعل ظلما ، ولا يكون قبيحا ، وكذلك لا يجوز أن يكون قدر من الرفق يصلح الصبى

---

(١) نفى ابن حزم أن يكون هذا الرأى لأحد من الظاهرية ، وقال : وهذا ليس يقول به أبو سليمان رحمه الله ، ولا أحد من أصحابنا ، وإنما هو قول لقوم لايعتد بهم فى جملتنا ، كالقاشانى وضربائه) انظر : أصول الأحكام : ١١١٠/٨ .

(٢) وقد ذكر كل من ابن همام صاحب التحرير وصاحب فواتح الرحموت : أى رأى الأحناف موافق للرأى الأول ، انظر : تيسير التحرير ١١١/٤ ، وفواتح الرحموت ٣١٦/٢ .

وقد نقل عن أبى عبد الله البصرى أنه قال : يكفى التنصيص على العلة فى التعبد بها إذا كانت للتحريم وإذا كانت للندب أو الوجوب لم يكن التنصيص كافيا . وهو حنفى المذهب .

انظر : المعتمد : ٧٥٣/٢ ، والإحكام للآمدى : ٤٨/٤ ، والتبصرة : ١٣٧ .

(٣) وقد نسب أبو إسحاق الشيرازى لبعض الشافعية ، ونسبه الآمدى إلى أكثر الشافعية . وابن الحاجب إلى الجمهور ، انظر : التبصرة : ٤٣٧ ، ومختصر ابن حاجب : ٢٥٥/٢ ، والإحكام للآمدى : ٤٧/٤ .

(٤) فى م و ح .

(٥) فى ظ : « فإن ذلك » .

(ولا) [١] يصلحه مثله متى كان على تلك الصفة ، [٢] وإذا ثبت ذلك علمنا أن الحلاوة هى المؤثرة فى المصلحة فى كل موضع ، (فوجب) [٣] أكل العسل (لذلك) [٤] .

دليل آخر : (وهو) [٥] أنه لو لم يجز القياس على العلة المنصوص عليها لم يكن للنص عليها فائدة [٦] .

فإن قيل : فيه فائدة ، وهو أن يعلمنا أنها علة ، والعلم نفسه فائدة .

(قلنا) [٧] : فيجب أن يكون الأمر لا يفيد الوجوب أو الاستحباب ، وكذلك النهى لا يفيد التحريم أو الكراهة ، وإنما تكون فائدته أن يعلم أنه أمر أو نهى [٨] وكذلك سائر أقسام الكلام ، على أنه لا فائدة فى معرفة العلة إلا لتعرف المصلحة فيها ، وإذا عرف المصلحة لزمه العمل عليها (أين) [٩] وجدت ، وإلا فذلك الحكم قد استفدناه بالنص ، فلا فائدة فى معرفة علته .

---

(١) فى م و ح : « فلا » .
(٢) هذا تنظير بقضيتين للدلالة على أن النص على العلة كاف فى تعدية .
(٣) فى م و ح « فتوجب » .
(٤) فى م و ح : « كذلك » .
(٥) فى م و ح .
(٦) انظر : المعتمد ٧٥٩/٢ للتشابه .
(٧) فى ظ : « قيل » .
(٨) هذا منع لكون معرفة أنه علة فائدة ، كما فى معرفة أن تفعل أمر ولا تفعل نهى .
(٩) فى ظ : « أن » .

جواب آخر : أنه يجب إذا ورد الأمر بالقياس أن لا يتعبد بهذه العلة ، لجواز أن يكون المراد تعريفنا علة هذا الحكم أن هذه العلة ، فيكفى ذلك فى فائدة نصه عليها ، وينصرف الأمر بالقياس إلى غيرها من العلل المستنبطة ، وأحد لم يقل هذا ، فكذلك لا يقال إذا لم يرد التعبد .

احتج المخالف : بأن الأحكام إنما شرعت لمصلحة المكلفين ، (ويجوز) (١) أن تكون المصلحة إذا نص على إيجاب أكل السكر ، لأنه حلو يختص بالسكر دون غيره مما وجد فيه حلاوة ، ألا ترى أن من أكل رمانة لأنها حامضة ، لا يقتضى ذلك أن يأكل كل رمانة حامضة ، ولا كل (شىء) (٢) حامض ، وكذلك من يتصدق على رجل ، لأنه فقير ، لا يجب أن يتصدق على كل فقير ، فكذلك ها هنا .

الجواب : (أنه إذا كانت (٣) العلة) هى وجه المصلحة فى الموضع المنصوص وجب تعلق الحكم بها أين ما وجدت ، لجواز أن تكون المصلحة أيضا فيكون الإخلال بفعله مفسدة .

وجواب آخر : أنه لو وجب أكل السكر ، لأنه حلو ، وقلنا : إنّ حلاوته هى وجه المصلحة ، ثم قلنا : لا يجب أكل كل حلو ، لم يجب أكل السكر ، لكونه حلوا ، ولا لأن فى حلاوته مصلحة ، وإنما يكفى أن يأكله لأن أكله واجب ، فتخرج الحلاوة أن تكون علة

---

(١) فى م و ح : « نحو » .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى ظ : « أن العلة إذا كانت » .

ومصلحة ، وهذا تناقض ، فوجب أن تكون الحلاوة التى هى وجه المصلحة داعية إلى أكل كل حلو ، لأن من يفعل فعلا لداع يلزمه أن يفعل ما ساواه فى ذلك الداعى ، (إلا أن [١] يقابل) ذلك الداعى صارف أو يؤدى إلى ما لا نهاية له .

فأما أكل الرمانة ، إنما لم يدع (إلى) [٢] أكل أخرى ، أو أكل (كل) [٣] حامض ، لأن شهوته للحموضة قد زالت أو تناقصت ، وكذلك قصده بالفقير الثواب ، وقد حصل ، وليس قصده كل ثواب ، بخلاف مسألتنا [٤] ، فإنه . تعالى إذا نص على أكل السكر لحلاوته فالظاهر أن حلاوته هى وجه المصلحة من غير شرط ، فلم يجز حصول حلاوته إلا وهى داعية إلى ما دعت إليه حلاوة السكر [٥] .

احتج : بأن الإنسان لو قال : أعتقت عبدى لأنه أسود ، أو قال لوكيله : اعتق عبدى ، لأنه أسود ، أو قال : والله لا أكلت السكر ، لأنه حلو لم يلزمه ، ولا لوكيله عتق كل عبيده السود ، ولا يحنث بأكل حلاوة غير السكر .

---

(١) فى ظ : « أن يقابل » .

(٢) فى ظ .

(٣) فى م و ح .

(٤) هذا فرق بين علة الفعل وعلة القول ، أى : بين أن يقول الشارع : كل السكر لحلاوته ، وأن يأكل الإنسان الرمان لحموضته أو يتصدق على إنسان لفقره .

(٥) انظر : المعتمد ٧٥٦/٢ للتشابه .

الجواب : أن كل من قال ذلك ، فلكل عاقل أن يناقضه . (فيقول) [(١)] : فلم لم تعتق (بقية) [(٢)] عبيدك ، لأنهم سود ؟ ولِمَ أكلت العسل وهو حلو ، (إلا أنه يعرف [(٣)]) مع كونه أسود بشروط أُخر تخصه دون بقية العبيد ، وكذلك مع السكر شرط (يخصه) [(٤)] ، وكذلك (إذا) [(٥)] أمر وكيله نوقض أيضا إنما لم يصح عتق الوكيل ، لأن الشرع (منعه من الإقدام على التصرف) [(٦)] والإتلاف فيما لم ينص عليه ، لأن الموكل تجوز عليه (المتناقضات) [(٧)] والبداوات والله سبحانه منزه عن ذلك [(٨)] ، ألا ترى أنه إذا أمر (وكيله) [(٩)] بالقياس لم يجز له عتق كل عبيده ، لجواز البداء

---

(١) فى م و ح « فيقال » .

(٢) فى ظ : « كل » .

(٣) فى ظ : « أن يعرف » .

(٤) فى ظ : « يخصه دون بقية العبيد » .

(٥) فى م و ح .

(٦) فى ظ : « من التعرف » .

(٧) فى ظ : « المناقضة » .

(٨) فيجب عليه الوقوف عند ماوكل بإعتاقه دون غيره .

وقد فرق غيره بأن نصوص الشارع تدل على حقوق الله سبحانه وأقوال الناس تتضمن حقوق العباد فيجب الوقوف عند مانص عليه فى حقوق العباد .

قال الآمدى : فالشارع قيّد التصرف فى أملاك العبيد بصريح القول نظرا لهم فى عاقبة الأمر .

انظر : الإحكام ٤٩/٤ .

(٩) فى ظ : « عبده » .

عليه ، وعندى أنه يجوز أن يعتق كل العبيد ، إلا أن يقول الموكل كنت رجعت فى قولى ، وإلا فالأصل عدم البداء فى حقه ، ثم النسخ يجوز أن يرد من البارى تعالى فى الحكم المنصوص عليه ، كما يرد البداء (من الآدمى) (١) ، ثم لم يمنع (جوازه) (٢) ، وورود النسخ فى القياس ، كذلك جواز البداء فى حق الموكل .

واحتج : بأن العلة لا توجب الحكم بنفسها ، لأنها (قد) (٣) كانت موجودة قبل الشرع ، فلم يتعلق بها الحكم ، وإنما صارت موجبة بجعل الشرع فوجب أن تكون علة حيث جعلها دون الموضع الذى لم يجعلها .

الجواب : أنه يلزم جميع العلل ، فإنها (كانت) (٤) موجودة قبل (الشرع) (٥) ولم يتعلق عليها الحكم ، ثم لما ورد الشرع تعلقت
١٥٩ أ بها الأحكام . ثم لو صح ما ذكرتم لوجب أن لا تكون / علة إلا فى الزمان الذى جعلها علة فيه ، (لأنه) (٦) لم يجعلها علة فى غيره من الأزمنة ولما لم يقصر بجعله على الزمان ، كذلك لا يقصر على العين التى نص عليها .

واحتج : بأنه لو وجب أن ثبتت العلة فى كل حلو لوجب ،

---

(١) فى ظ : « فى حق الآدمى » .
(٢) فى ظ : « جواز » .
(٣) فى م و ح .
(٤) فى م و ح .
(٥) فى م و ح .
(٦) فى م ، ح : « لأنها » .

إذا قال : « أوجهت أكل السكر لكونه حلوا ، وحرمت العسل وبقية الحلاوات » ، أن يعد ذلك مناقضة ولا يجوز [١] .

الجواب : أن من قال : لا يجوز تخصيص العلة ، (كذلك) [٢] يقول ، ومن قال : يجوز تخصيصها لا يلزمه ، لأنه يوجب الطرد ما لم يخص ، (ويمكن) [٣] أن يعتذر عن ذلك على المذهبين .

فيقال : إذا قال حرمت السكر ، لأنه حلو ، فالظاهر أن الحلاوة جميع العلة ، فإذا قال : وأحللت العسل (دلنا) [٤] (على) [٥] أنه جعل العلة الحلاوة مع الجنسية وهى السكر [٦] ، وليس يمتنع أن يترك الظاهر بدليل ، ثم (لايدل) [٧] على أنه لا تأخذ بالظاهر فى موضع تجرد الظاهر عن معارض ، ثم يلزم على هذا ورود التعبد بالقياس ، فإنه يجوز أن نقول ذلك [٨] ، ولا يمنعنا من التعبد بالقياس .

فصل

وكل مقيس على الأصل (المنصوص) [٩] بعلته المنصوصة

---

(١) أى : ولما جاز ذلك ولم يعد مناقضة ، دل على أن العلة لاتقتضى التعميم .

(٢) فى ظ : « لذلك » .

(٣) فى م و ح : « ولكن » .

(٤) فى ظ : « دللنا » .

(٥) فى ظ .

(٦) أى بقيد أنه سكر .

(٧) فى ظ : « لابد » .

(٨) لو قلنا بعدم وجوب القياس مع عدم المعارض للزم عدم العمل بالقياس مع ورود التعبد به .

(٩) فى م و ح .

فهو مراد بالنص [١] خلافا لبعضهم : أنه لا يحكم له بأنه مراد بالنص [٢] .

وجه الأول : أنه إذا قاس على علة مجتهد فيها كان فرعها مرادا بالاجتهاد ، فإذا قاس على علة منصوص عليها يجب أن يكون فرعها مرادا بالنص ، لأن الأصل مستتبع لفرعه لابد منه ، ألا ترى أن الإجماع الصادر عن اجتهاد ينعقد (مجتهدا) [٣] فيه ، والإجماع عن النص منعقد عن النص ، ولأنه إذا قال : كل السكر لأنه حلو علمنا أن الحلاوة هى العلة ، وفيها المصلحة ، وأن أكل السكر مراد بالنص ، لأجل الحلاوة فإذا (وجدت فى العسل) [٤] علمنا أنه مراد بالنص أيضا ، لوجود العلة المنصوص عليها .

فإن قيل : متى أراد الله تعالى من المكلف حكم الفرع ونص عليه ؟

---

(١) أى لغة ، وهذا رأى أبى يعلى وابن عقيل وابن حمدان من الحنابلة ونقل ابن قدامة عن النظام أنه قال : العلة المنصوص عليها توجب الإلحاق بطريق اللفظ والعموم لابطريق القياس ... وقال ابن قدامة هذا خطأ . انظر : العدة ٢٠٨ب ، والمسودة - ٣٩٢ ، والروضة ٢٩٣ . وأما عند جمهور العلماء فإن الشارع إذا نص على علة حكم فإنه يعم جميع الفروع بالقياس لا باللغة . انظر : المعتمد ٢٠٨/١ . الإحكام للآمدى ٢٣٦/٢ ، تيسير التحرير ٢٥٩/١ ، إرشاد الفحول ١٣٥٠ ، وابن الحاجب ١١٩/٢ .

(٢) نسبه أبو يعلى إلى بعض المتكلمين . انظر : العدة ٢٠٨ب . والمسودة : ٣٩٢ .

(٣) فى ظ : « مجتهد » .

(٤) فى ظ : « وجدت العلة » .

قيل : عند نصب الدلالة على القياس مع نصه على علة الحكم فى الأصل ووجودها فى الفرع ، ويحتمل أن نقول أراد عند النص على حكم الأصل وعلته فقط ، [١] وقد بينا أن ذلك كاف فى التعبد بالقياس .

ووجه القول الآخر : أن النص لا يتناول إلا حكم الأصل ، وليس فيه ذكر لحكم الفرع ، ولو كانت (الفروع) [٢] معلومة . بالنصوص ، لأنه لابد منها ، لكانت العقليات المكتسبة (معلومة) [٣] بالإدراك ، لأنه لابد منه فى العلم بها ..

الجواب : أن يقال : لِمَ كان كذلك ؟ على أن المدركات علتها ، الإدراك ، وبالاستدلال لا يحصل الإدراك ، وحكم الأصل علة إرادة الشرع له وجود العلة فيه ، وهى بعينها موجودة فى الفرع .

مسألة

نقول : إنّا متعبدون بالقياس على الأصل وإن لم ينص (لنا) [٤] على القياس عليه ، ولا أجمعت الأمة على تعليله ، وبه قال أكثرهم [٥] . وقال بشر (بن غياث) [٦] المريسى [٧] : لا يجوز

---

(١) هذا الاحتمال هو الذى يتفق مع الرأى الأول ، والأول يتفق مع الرأى الثانى .

(٢) فى ظ : « الفرع » .

(٣) فى ظ : « لابد معلومة » .

(٤) فى م و ح .

(٥) انظر : ذلك فى المعتمد ٧٦١/٢ ، والمستصفى ٣٢٦/٢ .

(٦) فى م و ح .

(٧) سبقت ترجمته ، وانظر : رأيه فى المعتمد : ٨٦١/٢ .

القياس على أصل لم تجمع الأمة على تعليله .. وقال أبو هاشم (١) : « لا يقاس إلا على أصل قد ورد النص به فى الجملة ، فيقاس فى التفصيل (٢) ، مثل ميراث الأخ مع الجد ثبت بالقياس (٣) ، لأن ميراث الأخ ورد النص به فى الجملة ، فورث مع الجد بالقياس ، (وهو تفصيل) (٤) ، ولم ينص . لنا على القياس (عليه) (٥) » .

ولنا : قوله تعالى : ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِى الْأَبْصَارِ ﴾ وهو عام فى كل أصل ، وكذلك قول معاذ : « أجتهد رأيى » (٦) .

دليل آخر : (وهو) (٧) أن الصحابة قاست على أصول لم يتقدمها إجماع على تعليل تلك الأصول ، (ولا نص فيها) (٨) ، ولهذا

---

(١) سبقت ترجمته .

(٢) والظاهر من مراجعة رأى أبى هاشم فى المعتمد أن حق العبارة أن تكون : لايقاس إلا على أصل قد ورد النص على الحكم فى فرعه فى الجملة ، ويؤيده المثال فإن الأخ فرع وهو وارث فى الجملة ثم فصل حكمه بقياسه على الجد فقاسه .

انظر : المعتمد ٢/٨١٠ .

فيكون فى المسألة أربعة مذاهب الأول : لايقاس إلا على أصل أجمع على تعليله .

الثانى : لايقاس إلا على أصل أوجب النص القياس .

الثالث : لايقاس على الأصل إلا فرع ثبت الحكم فيه إجمالا والقياس يأتى لتفصيله .

الرابع : يقاس مطلقا وهو رأى الجمهور .

(٣) انظر : رأيه هذا فى المعتمد ٢/٨١٠ ، والتبصرة : ٤٤٣ .

(٤) فى م و ح : « وهل تفصيل » .

(٥) فى م و ح .

(٦) سبق تخريجه .

(٧) فى م و ح .

(٨) فى م و ح .

قاس كل واحد منهم على غير الأصل الذى قاس صاحبه ، ولا نص لهم على القياس على أصل منها ، لأنه لو نص (لهم) [١] على ذلك ، (لاحتج) [٢] بعضهم على بعض فى إيجاب القياس على ذلك الأصل .

دليل آخر : أنه إن (كان) [٣] ذلك الأصل قد نص على علته ، فقد بيّنا أن ذلك تعبد بالقياس عليه ، وإن لم يرد التعبد بالقياس ، وإن كان مستنبطا ، (فقد) [٤] بيّنا (مثل) [٥] ذلك فى العلل المستنبطة أن العقل يقتضى القياس عليها ، كالأمارات العقلية [٦] ، ولأنه لما (أمكن) [٧] استخراج علة الأصل ، ورد الفرع إليه لم يعتبر الاتفاق فيه كخبر الواحد متى أمكن أنه يستفاد منه حكم حمل عليه ، وإن لم يتفق على قبوله .

احتج المخالف : بأنه لما كان (فى الأصول) [٨] معلل وغير معلل ، وجب أن يكون طريق التفريق بينهما الإجماع (الدال) [٩] على تعليل الأصل ، وعدمه فى الأصل الآخر .

---

(١) فى ظ : « عليهم » .
(٢) فى ظ : « لاحتج به » .
(٣) فى م و ح .
(٤) فى ظ : « وقد » .
(٥) فى م و ح : « تمثيل » .
(٦) انظر : المعتمد ٧٦١/٢ للتشابه .
(٧) فى م و ح : « لم يمكن » .
(٨) فى م و ح « فى الأصل » .
(٩) فى ظ : « والدال » .

الجواب : أن الأصول كلها معللة ، وإنما تخفى علينا العلة فى النادر منها ، فلا يؤثر ذلك لشذوذه ، أو لأن ذلك (خفى) [١] علينا لقصور علمنا .

واحتج : بأنه لما لم يجز القياس فى الصلوات بعضها على بعض فى عدد الركعات ، لأجل أنه لا إجماع على تعليلها ، ولا نص فى التعبد بالقياس فيها ، (فكذلك) [٢] غيرها .

الجواب : أنا لم نمتنع لأجل ذلك ، لكن لأن فى قياس بعضها على بعض (فى عدد الركعات) [٣] (مخالفة) [٤] النص والإجماع ، بخلاف بقية الأصول ، فإنا إذا قسنا لم نخالف بذلك نصا ولا إجماعا .

فصل [٥]

لا يجوز التعبد بالقياس فى جميع الشرعيات ، لأن ذلك لا يخلو ، أن نقيس جميع الشرعيات أو لا يقاس جميعها ، فإن لم يقس جميعها انتقض كونها مقيسة ، وإن قيست ، فإما أن تقاس على غيرها ، وإما أن يقاس بعضها على بعض ، بأن يقاس الفرع على أصل ، ويقاس ذلك الأصل على فرعه ، وذلك لا يجوز ، لأنه يقيس الشىء بنفسه ، وإذا قيست على غيرها ، فذلك الغير إما شرعى أو

---

(١) فى ظ : « يخفى » .
(٢) فى م و ح . « وكذلك » .
(٣) فى م و ح .
(٤) فى م و ح : « نخالف » .
(٥) انظر : نهاية القول فى ص ٣٨٣٠ .

عقلى ، لا يجوز أن يكون شرعيا ، لأنا قد فرضنا الكلام أن يكون [جميعها] (١) مقيسه ليس فيها منصوص عليه ، ولا يجوز أن يكون عقليا ، فإن الشرع لا يقاس [على] (٢) العقل على قول أصحابنا ، ومن قال باعتبار الحسن والقبيح ، أو باعتبار أمارات عقلية مستندة إلى عادات عرفية ، فلا يمكنه ، [لأنا لم نجد] (٣) فى العقل أصلا لوجوب الصلاة وإعداد الركعات والأوقات ، ولا أصلا لوجوب الحج وأفعاله ، وكذلك ليس فى العادات دليل على وجوب الشيء ولا حظره ، وإنما تدل العادة على حدوث المطر عند وجود الغيم الندى فى الشتاء ، أو تدل مقدار شيء لقيمة المتلف يقوّم بما جرت العادة أن يشترى مثله ، وليس فى وجوب الصلاة وعدد ركعاتها مما يستخرج من هذين ، فبطل أن يقاس عليها ، ولا أمارة العادات لو دلت على الأحكام الشرعية لم يحتج إلى الشرع ، بل كان مصالحنا وأحكامنا نعرفها بالعادة ، وذلك لا يجوز قوله ، فثبت أن جميع الشرعيات لا تثبت بالقياس ولا بد أن يكون منها ما ثبت بالنص ، فكذلك يجوز بالقياس .

قيل : لِمَ كان كذلك مع أن تعبدنا فى جميعها بالنص ممكن أن ينص الله ورسوله على حكم (٤) ؟ ، فأما تعبدنا بالقياس فى جميعها فقد بيّنا أنه لا يصح) . (٥)

---

(١) فى النسختين : « جميعه » .

(٢) فى النسختين : « عليه » .

(٣) فى النسختين : « إن وجودنا » ، وانظر : المعتمد ٧٢٤/٢ .

(٤) لم يذكر الجواب ، وتقديره . أنه لايوجد مايقاس عليه مادام المقيس كله شرعى .

(٥) فى م و ح .

مسألة

يجوز القياس على ما ثبت بالإجماع (١) ، وقال بعض الشافعية (٢) : لا يجوز إلا على ما ثبت بكتاب أو سنة .

لنا : أن الإجماع أصل ثبت به أحكام الشرع فجاز القياس على ما ثبت به ، أصله الكتاب والسنة .

(ودليل آخر) : (إذا جاز القياس بما يثبت بخبر الواحد) (٣) ، وهو يوجب الظن ، فما ثبت بالإجماع وهو يوجب العلم أولى بالقياس عليه .

احتج المخالف : بأن الأمة لا تشرع ، وإنما إجماعها عن دليل فيجب طلب ذلك الدليل ، فإنه ربما كان نطقا يتناول الفرع فيغنى عن القياس ، وربما كان معنى لا يتعدى الحكم الذى ثبت بالإجماع ، فلا يجوز القياس عليه .

الجواب : أن ما ثبت (به الإجماع) (٤) إن كان نطقا يتناول الفرع لم يمنع القياس ، بل يقويه وإن كان معنى (لا يتعدى) (٥) لا يمنع أن يكون هناك معنى آخر يتعدى إلى الفرع فيقاس عليه .

---

(١) وهو رأى الجمهور انظر : المسودة : ٤٠٨ .

(٢) انظر : رأيهم فى التبصرة : ٤٤٧ ، وإرشاد الفحول : ٢٠٥ ، والإبهاج شرح المنهاج : ٣/١٠١ ، وهو رأى لبعض الحنابلة انظر : المسودة ٤٠٨ .

(٣) فى ظ : « أن أخبار القياس ماثبت بخبـــر الواحد » .

(٤) فى م ، ح : « بالإجماع » .

(٥) فى ظ : « لايتعذر » .

وإذا ثبت أن ليس ها هنا ما يمنع وجب القياس على الحكم المجمع عليه ، إذا عرفنا علته ، ولم يحتج إلى النظر فى دليل الإجماع [١] (والله أعلم) [٢] .

مسألة

ما ثبت بالقياس على أصل يجوز عليه [٣] ، وبه قال جماعة من الحنفية والشافعية ، وقال الكرخى (من أصحاب [٤] أبى حنيفة) : لا يجوز [٥] ، وهو قول بعض الشافعية .

لنا : أن الفرع إذا كان مقيسا على علة منصوصة [٦] ، صار مرادا بالنص ، وقد بينا ذلك فجاز القياس كالأصل الثابت بالنص [٧] .

---

(١) لأن النظر إلى دليل الإجماع تبين منه : أنه ليس فيه مايمنع القياس .

(٢) فى م ، ح .

(٣) جاء فى المسودة ثلاثة آراء للحنابلة فى المسألة :

١ - لايجوز مطلقا . ٢ - يجوز إن اتفق عليه الخصمان .

٣ - يجوز مطلقا . إن كانت العلة فى الأصل المحض غير العلة فى الفرع المحض ، بل فى الفرع المتوسط علتان .

والرأى الأول هو ظاهر كلام الإمام أحمد رحمه الله وهو رأى الجمهور .

انظر : المسودة ص ٣٩٥ ، ٣٩٦ ، والمدخل : ١٤٤ .

(٤) فى م ، ح .

(٥) انظر : رأى الكرخى فى كشف الأسرار والتقرير والتحبير وهو رأى الأحناف وجمهور الشافعية . انظر : كشف الأسرار ٣٠٣/٣ ، والتقرير والتحبير ١٣١/٣ ، وفواتح الرحموت ٢٥٣/٢ ، والتلويح على التوضيح ٥٧/٢ ، والإحكام للآمدى ١٧٨/٤ .

(٦) أى على محل منصوص على حكمه وعلته .

(٧) هذا الدليل غير كامل فى دلالته على المدعى ، لأن الدعوى أعم من الدليل ، لأنه يصلح للفرع الذى ثبتت علته بالنص فقط ، أما الفرع الذى ثبت بعلة مستنبطة فلا يشمله هذا الدليل .

ولأنه لما ثبت الحكم فى الفرع صار أصلا فى نفسه فجاز أن يستنبط منه علة ، ويقاس عليه غيره كالنص نفسه .

احتج : بأن العلة المثبتة (للحكم فى الفرع) (١) هى العلة المنتزعة من الأصل ، وهى غير موجودة فى الفرع الثانى ، أو موجودة ، (فإن كانت موجودة فيقاس الفرع الثانى على الأصل الأول ، لأنه ثبت بالنص ، وإن كانت غير موجودة) (٢) فى الفرع الثانى لم يجز قياسه على الأول ، لأن علة الأول علة الأصل ، فلا يجوز أن يكون له علة أخرى .

الجواب : أنها إن كانت موجودة ، فإنه يجوز له أن يقيس على كل واحد من الفرع والأصل ، وإن لم تكن موجودة فلا يمنع أيضا ، لأنه يجوز أن يكون للحكم الواحد علتان يثبت بهما ، وسيأتى الكلام عليه (والله أعلم) (٣).

مسألة

المخصوص من جملة القياس بالنص ، يجوز القياس عليه ، ويقاس على غيره فى أحد الوجهين (٤) ، وبه قال أصحاب الشافعى

---

(١) فى ظ : « لحكم الفرع » .
(٢) فى ظ .
(٣) فى م و ح .
(٤) انظر : رأى الحنابلة فى العدة : ٣١٤ب .
والمسودة ص ٣٩٩ ، والروضة ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، والمدخل ١٤٦ .

وبعض الحنفية [١] وقال بقية أصحاب أبى حنيفة : لا يجوز ذلك إلا أن يرد الخبر به معللا ، كقوله عليه السلام فى الهرة :

« إنها ليست بنجسة ، إنها من الطوافين عليكم والطوافات » [٢] . فيقاس عليه سائر الحشرات [٣] ، والأصل أنها كسائر السباع أو يكون مجمعا على جواز القياس عليه ، مثل الاختلاف فى الإجارة ، أما فى الأجرة أو المدة ، أجمعوا على التحالف فيها ، قياس على البيع إذا اختلفوا فى قدر الثمن والسلعة قائمة ، وذلك مخالفا لقياس الأصول ، لأن الأصول أن اليمين على (المنكر) [٤] لا التحالف ، وما عدا ذلك لا يجوز (القياس) [٥]

---

(١) وهو رأى الجمهور وعامة الأحناف . انظر : كشف الأسرار ٣١١/٢ ، شرح المنار ص ٦٦ب وقد حكى عن بعض الأحناف عدم الجواز مطلقا . وأما هذا الرأى فمنسوب إلى أبى الحسن الكرخى منهم وعنده أيضا ... يجوز فى حالة ثالثة وهى : إن كان الحكم الذى ورد به الخبر موافقا للقياس . على بعض الأصول ، وإن كان مخالفا للقياس على أصول أخر . انظر : المعتمد ٧٩١/٢ ، وكشف الأسرار ٣ : ٣١١ ، والمسودة : ٣٩٩ .

(٢) أخرجه أبو داود فى كتاب الطهارة ، باب سؤر الهرة .

انظر : السنن ٦٠/١ .

وأخرجه الترمذى فى أبواب الطهارة ، وقال : حسن صحيح ، ١٥٤/١ – وأخرجه النسائى فى الطهارة . وابن ماجـــه .

(٣) أى التى تلج المضايق فى البيوت .

(٤) فى م و ح : « السكنى » .

(٥) فى ظ : « أن يقاس » .

عليه ، مثل (نقض) [١] الوضوء (من القهقهة) [٢] فى الصلاة [٣] (لا يقاس عليه) [٤] (القهقهة) [٥] فى صلاة الجنازة ، وهو الوجه الآخر لأصحابنا [٦] ، ولهذا لا نقيس على لحم الجزور غيره من اللحوم فى نقض الوضوء [٧] ، وغير ذلك من أصولنا ، ووجه الأول : أنهم وافقوا (أن المخصوص) [٨] من العموم بخبر الواحد يجوز القياس عليه ، وكذلك المخصوص من القياس بخبر الواحد . بل عموم الكتاب أقوى ، لأنه مقطوع بطريقه ، وقياس الأصول غير مقطوع عليه ، لأنه مقيس على العموم بأمارة مظنونة ، ثم العموم لا يمنع ، فأولى [٩] أن لا يمنع المقيس عليه ، ولأنه لو نص الخبر على تعليله جاز القياس عليه ، (فكذلك) [١٠] إذا استنبطت علته وقام عليها

---

(١) فى ظ .

(٢) فى ظ : « بالقهقهة » .

(٣) نقض الوضوء بالقهقهة رأى انفرد به الأحناف : انظر الإنصاف لابن أبى هبيرة : ٧٢/١ ، وبداية المجتهد : ٤/١

(٤) فى م و ح .

(٥) فى ظ : « والقهقهة » .

(٦) أى عدم الجواز .

(٧) مذهب الحنابلة نقض الوضوء بأكل لحم الجزور ، ولا نقض بأكل وماسواه . انظر : منتهى الإرادات : ٦٩/١ .

(٨) فى ظ : « أن الخصوص » .

(٩) أى إذا كان العموم لايمنع من القياس على المخصوص منه ، فمن باب أولى أن لايمنع الأصول من القياس على المخصوص منها ، لأن العموم أقوى من الأصول ، انظر : التبصرة : ٤٤٨ .

(١٠) فى ظ : « وكذلك » فى الصلب .

(دليل) [١] أنها علته ، لأنها بذلك الدليل تصير بمنزلة المنصوص عليها ، ولأن ما ثبت بالخبر أصل بنفسه ، وما ثبت بالقياس أصل ، (فليس رد [٢] هذا الفرع إلى أحدهما) بأولى من رده إلى الآخر ، ولا منع أحدهما بالقياس على الآخر بأولى من منع الآخر من القياس عليه ، (ويؤكد هذا) [٣] ، أن كل واحد منهما يوجب ظنا فيهما سواء .

(احتج [٤] الآخر بأن) القياس على الأصول المعلومة له حظ (من) [٥] القوة من حيث كان (الحكم) [٦] أصله معلوما ، وهذا القياس مظنون ، (لأن أصله وهو خبر الواحد مظنون) [٧] ، (فلا) [٨] يجوز ثبوته مع المعلوم ، كما لا يثبت حكم خبر الواحد فى مقابلة ما ثبت بالتواتر .

(والجواب [٩] عنه : أن) هذه المزية لا تمنع من القياس على خبر الواحد إذا كان منصوصا على علته ، فكذلك ما قام الدليل على

---

(١) فى ظ : « دليلا » .

(٢) فى ظ : « وليس رد الفرع إلى أحدهما » .

(٣) فى ظ : « يؤكد » .

(٤) فى م و ح « واحتج للآخران » .

(٥) فى م و ح .

(٦) فى ظ : « حكم » .

(٧) فى م و ح .

(٨) فى ظ : « لايجوز » .

(٩) فى ظ : « قلنا » .

علته ، وكذلك المخصوص من عموم القرآن بخبر الواحد يجوز القياس عليه ، وإن كان فيه تقديم المظنون على المقطوع به وهو القرآن .

(وكذلك) [(١)] يقدم القياس الشرعي على القياس العقلي / ، ١٦٠ ب
- والشرعي مظنون ، والعقلي معلوم .

احتج : بأن قياس الأصول ينافي ما ورد به الخبر ، (وإذا) [(٢)] قاس عليه لم يجد أمارة تدل على (علة ذلك القياس) [(٣)] لأن القياس الأصول كلها تنافيه ، والعلة إذا لم تقم عليها دلالة لم يصح القياس عليها .

الجواب : أنا نعكس هذا ، فنقول : القياس على الخبر (الوارد) [(٤)] بخلاف قياس الأصول يمنع القياس على الأصول ، ويمنع من أن تدل أمارة على علة حكم ذلك ، ثم إذا جاز أن يدل على علة هذا القياس النص ، فيقدم على قياس الأصول ، جاز أن يدل عليه دلالة غير النص .

(فإن) [(٥)] قيل : لا يجوز أن تساوي أمارة هذا القياس في القوة أمارة قياس الأصول .

(قلنا) [(٦)] : هذا دعوى ، وما أنكرتم أن يكون الخبر الوارد

---

(١) في ظ : « كذلك » .
(٢) في ظ : « فإذا » .
(٣) في ظ : « علته حكم ذلك القياس » .
(٤) في م و ح : « الواحد » .
(٥) في م و ح .
(٦) في ظ : « قيل » .

بخلاف قياس الأصول قد غير الحكم الذى دلت عليه الأصول من قبل ؟ ، ولأنه لما كان معلوما صار أصلا فى نفسه ، (فلا) [١] يمتنع أن يقع التنبيه على علته ويكون (ذلك) [٢] التنبيه أقوى (وأظهر من [٣] التنبيه على) علة الأصول ، (ولأنه إذا جاز أن يدل عليها النص ، وتكون أقوى من علة الأصول) [٤] ، جاز أن يدل عليها تنبيه النص ، ويكون أقوى من دلالة علة الأصول .

مسألة

يجوز إثبات الكفارات والحدود ، والمقدرات بالقياس إذا علم علة ذلك ولم يمنع منه مانع [٥] ، أومأ إليه (أحمد رضى الله عنه) [٦] ،

---

(١) فى ظ : « ولا » .

(٢) فى م و ح .

(٣) فى ظ : « أقوى من علة الأصول » .

(٤) فى م و ح .

(٥) انظر : رأى الحنابلة فى العدة : ٢١٥أ ، والروضة : ٣٣٨ ، والمسودة : ٣٩٨ ، والمختصر فى أصول الفقه : ١٥١ وأومأ إليه الإمام فى رواية الميمونى ، قال : فيمن سرق من الذهب أقل من ربع دينار : أقطعه .

قيل له : لِمَ . ؟ قال : لأنه لو سرق عروضا قومتها بالدراهم ، كذلك إذا سرق ذهبا أقل من ربع دينار قومته بالدراهم ، يرد على هذا القياس أنه قياس مصادم للنص ، لأنه ورد فى المذهب عنه لأقطع فى أقل من ربع دينار ، فكيف إذا كان أقل من ربع دينار قيمته نصاب من الفضة يقطع قياسا على العروض إذا بلغت نصابا من الفضة ؟ فلا يصح المثال دليلا على مذهب أحمد . انظر شرح منتهى الإرادات والمغنى .

انظر : فى العدة : ٢١٦ب .

(٦) فى م و ح .

وبه قال أصحاب الشافعى [١] ، وقال أصحاب أبى حنيفة : لا يثبت جميع ذلك بالقياس [٢] ، إلا ما يحكى عن أبى يوسف .

(دليلنا) [٣] : (خبر) [٤] معاذ ، وقوله : أجتهد رأيى ، فصوبه النبى ﷺ ، ولم يستثن شيئا من الأحكام ، (ولأنه إجماع الصحابة) [٥] ، فإن عمر رضى الله عنه جمع الناس ، فقال : إن الناس قد تتابعوا فى الخمر واستحقروا حدها ، فما ترون ؟ فقال على رضى الله عنه : « أنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذى ، وإذا هذى افترى ، فيحد حد المفترى » [٦] فأجمعت الصحابة على إلحاقه بالقاذف فى الحد قياسا ، ولأن ما جاز إثباته بخبر الواحد جاز إثباته بالقياس أصله سائر الأحكام ، يوضح هذا أن القياس (دليل شرعى) [٧] يوجب الظن كخبر الواحد ، ثم الحد يثبت بخبر الواحد ، كذلك القياس .

دليل آخر : (وهو) [٨] أنهم أوجبوا الكفارة على الآكل فى

---

(١) وهو قول الشافعى أيضا انظر : البرهان ٨٩٥/٢ ، والإحكام للآمدى ٥٤/٣ ، والتبصرة ص ٤٤٠ .

(٢) انظر : رأيهم فى : تيسير التحرير ١٠٣/٤ ، وفواتح الرحموت ٣١٧/٢ .

(٣) فى ظ : « لنا » .

(٤) فى ظ : « حديث » .

(٥) فى م و ح : « ولأن الإجماع قام عليه ».

(٦) سبق تخريجه .

(٧) فى ظ .

(٨) فى م و ح .

رمضان قياسا على الوطء ، (وكذلك) [١] أوجبوا الحد فى المحاربة على (الردء) [٢] قياسا فى استحقاق الغنيمة .

فإن قيل : لم يثبت ذلك بالقياس ، وإنما (ثبتت) [٣] بالاستدلال على الحكم ، لأن المجامع إنما لزمته الكفارة لإفساد صوم رمضان مع ضرب مخصوص من المأثم ، وهذا موجود فى الأكل فيه فلزمته الكفارة .

(قلنا) [٤] : (فهذا) [٥] هو القياس ، لأنك استنبطت علة الأصل ، ثم عديتها إلى الفرع .

فإن قيل : الفرق بين الاستدلال وبين القياس ، أن فى القياس لا يحتاج إلى استدلال على وجود العلة فى الفرع ، لأنه إذا ثبت أن (الكيل) علة [٦] فى البر (تعدى) [٧] إلى سائر المكيلات وفى الاستدلال يحتاج إلى إثبات الإثم المخصوص فى / الجماع ، وفى الأكل ١٦١ أ أيضا بالاستدلال .

(قلنا) [٨] : هذا لا يخرجه عن كونه قياسا ، ألا ترى أن

---

(١) فى ظ : « ولذلك » .
(٢) فى ظ : « الرد » والردء : على وزن حمل : وهو المُعِين . انظر : المصباح المنير .
(٣) فى ظ : « أثبتاه » .
(٤) فى ظ : « قيل » .
(٥) فى ظ : « هذا » .
(٦) فى م و ح « المكيل » .
(٧) فى ظ : « يعد » وفى م ، ح : « تعد » . ولعل الصحيح ماأثبته) .
(٨) فى ظ : « قيل » .

القياس قد يكون حكما يحتاج إلى إثباته فى الأصل والفرع ؟ مثل أن يقول : (القياس) [١] من صح طلاقه صح ظهاره كالمسلم ، ومن صح منه البيع صح منه النكاح كالرجل ، فيحتاج إلى إثبات صحة الطلاق ، (وإثبات صحة [٢] البيع) فى الأصل والفرع بالدليل ، على أن ما افتقر فيه إلى الاستدلال [٣] ، هو أخفى مما علم ضرورة ، فإن لم تثبت الكفارة (بالأجلى) [٤] ، فأولى أن لا يثبت بالأخفى .

فإن قيل : إثبات الكفارة فى حق الأكل والحد (فى حق الردء إثبات لموضع الكفارة ، وموضع الحد دون الكفارة والحد) [٥] ، لأنه قد ثبت دخول الكفارة فى إفساد صوم رمضان بالنص ، وكذلك الحد على المفسدين فى الأرض ثبت بالنص ، فأثبتنا موضعهما بالقياس .

(قلنا) [٦] : النص لم يرد فى ذلك مجملا ، إنما أوجب النبى ﷺ الكفارة على الذى أفسد صومه بجماع ، وأوجب الله سبحانه (الحكم) [٧] على المحارب والساعى بالفساد ، وليس الآكل (والردء) [٨] ممن يشملهم هذا الاسم نطقا ، وإنما أثبتم لوجود المعنى فى الأكل (والرداء) [٩] ، وهذا هو القياس .

---

(١) فى ظ : « لاقياس » .
(٢) فى م و ح .
(٣) انظر : المعتمد ٢/٧٩٧ .
(٤) فى ظ : « بالأجل » .
(٥) فى ظ .
(٦) فى ظ : « قيل » .
(٧) فى ظ : « الحد » .
(٨) فى ظ : « الرد » .
(٩) فى ظ : « الرد » .

فإن قيل : لم نوجب ذلك بالقياس ، وإنما أوجبناه بالتنبيه ، لأن مأثم الآكل أكثر من مأثم الجماع ، فإذا وجبت الكفارة ، كان وجوبها فى الأكل أولى .

(قلنا) [١] : لا نسلم أن مأثم الأكل أكثر ، ثم مأثم (الردء) [٢] ليس (بأكثر) [٣] من مأثم المباشر ، فلِمَ أوجبت عليه الحد ؟ ، ثم يجب أن نقول : أن الحد يجب على اللائط ، لأن مأثمه أكثر من مأثم الزانى ، لأنه فرج لا يستباح بحال .

(واحتج [٤] المخالف : بأن الحد لا يثبت مع الشبهة ، والقياس هو إلحاق الفرع بأشبه الأصلين ، وذاك يثبت فيه الشبهة .

(الجواب [٥] : أنه) يبطل بخبر الواحد ، (فإنه) [٦] يجوز عليه الخطأ ، ويثبت به الحد ، (وكذلك) [٧] شهادة الشهود يجوز عليهم الكذب ، ويثبت بهم الحد ، على أنّا (إنما) [٨] نوجب الحد إذا ترجح شبهة بأحد الأصلين ، وقام على ذلك دليل ، فيبطل تعلقه (بالآخر) [٩] ، فتنتفى الشبهة ، ثم يبطل بحد (الردء) [١٠] وكفارة الأكل [١١] .

---

(١) فى ظ : « قيل » .
(٢) فى ظ : « الرد » .
(٣) فى ظ : « أكثر » .
(٤) فى ظ : « احتج » .
(٥) فى ظ : « قلنا » .
(٦) فى م و ح .
(٧) فى ظ : « ولذلك » .
(٨) فى م و ح : « لِمَ » .
(٩) فى م و ح .
(١٠) فى ظ : « الرد » .
(١١) لأنهم أثبتوا موضعهما بالقياس وهذا لايلزمهم ، لأنهم لم يثبتوا القطع والغنيمة للرد بالقياس بل بالنص ، لأن النص علق العقوبة على المحاربة والغنيمة على الاغتنام وهما يتحققان بمجموع الأصل والردء ، وأما الأكل عندهم فإنه ثابت بدلالة النص لا بالقياس .

(واحتج) (١) : بأن الحد شرع للردع ، والزجر (عن) (٢) المعاصى ، ويتعلق به تكفير المأثم ، وذلك لا يعلمه إلا الله تعالى ، (وكذلك) (٣) الحكم (بمقدار) (٤) معلوم فى الصلاة والزكاة والمياه لا يعلمه إلا الله تعالى ، فلم يجز الإقدام عليه القياس .

(والجـواب (٥) : أنه) لو كان هذا طريقا فى نفس القياس فى الحدود والكفارات ، لكان طريقا فى سائر الأحكام ، لأن نفاة القياس سلكوا ذلك ، فقالوا : أن الأحكام شرعت لمصالح المكلفين ، والمصالح لايعلمها إلا الله سبحانه فلم يجز الإقدام عليها بالقياس ، ولما لم يكن ذلك طريقا فى سائر الأحكام ، كذلك فى مسألتنا .

وجـواب آخـر : وهو أنّا إنما نقيس إذا علمنا علة الأصل ، وثبت ذلك عندنا بالدليل فيصير بمنزلة التوقيف ، فأما إذا لم نعلم بأعداد الركعات ، أو منع الإجماع كإيجاب صلاة سادسة فلا نقيس هناك والله أعلم) (٦) .

مســألة (٧)

تثبت الأسماء اللغوية قياسا (٨) ، وبه قال أكثر

---

(١) فى ظ : « احتج » .
(٢) فى ظ : « عند » .
(٣) فى ظ : « فكذلك » .
(٤) فى ظ : « المقدار » .
(٥) فى ظ : « قلنا » .
(٦) فى م و ح .

(٧) الاختلاف فى هذه المسألة فى الأسماء الموضوعة على مسمياتها لعلل فى محالها وجودا وعدما كإطلاق اسم الخمر على النبيذ ، وأما أسماء الأعلام وأسماء الصفات فقد قام الإجماع على منع جريان القياس فيها .

انظر : الإحكام للآمدى : ٥٣/١ .

(٨) وهو رأى أكثر الحنابلة ، انظر : العدة : ٢٠٥أ ، والمسودة ٣٩٤ ، والروضة : ١٧٢ .

الشافعية (١) ، وقال الأثرم (٢) لأحمد رضى الله عنه : كل نبيذ غير (العقل) (٣) فهو خمر ؟ قال : نعم (٤) . ، وقال الحنفية وأكثر المتكلمين : لاتثبت قياسا (٥) ، (وهو الأقوى عندى) (٦) .

ووجـه ذلك : قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ (٧) .

وقيل فى الخبر : (أنه علمه حتى القصعة والقصيعة) (٨) ، فلم يبق مايثبت بالقياس / من الأسماء . ١٦١ ب

فإن قيل : يجوز أن (يكون) (٩) علمه البعض بالنص ، والبعض بالتنبيه .

---

(١) هذا رأى لبعض الشافعية كابن سريج والقاضى الباقلانى وغيرهما ، وأما رأى أكثرهم القول بعدم الجواز مطلقا . انظر : التبصرة : ٤٤٤ ، والإحكام للآمدى : ٥٣/١ ، وفواتح الرحموت : ١٨٥/١ .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) فى م و ح « العقار » .

(٤) وجواب أحمد يحتمل أن يكون النبيذ الذى غير العقل مسمى بالخمر لغة ويحتمل أ ن يكون خمرا فى حكم الشرع وهو الأقرب .

(٥) انظر : رأيهم فى أصول السرخسى ١٥٦/٢ ، وكشف الأسرار : ٣١٣/٣ ، وفواتح الرحموت : ١٨٥/١ ، وتيسير التحرير ٥٦/١ .

(٦) فى م و ح .

(٧) سورة البقرة ، الآية ٣١ .

(٨) عن ابن عباس موقوفا : علمه – أى آدم عليه السلام – القصعة من القصيعة والفسوة من الفسية . تفسير الطبرى ٢١٥/٨ .

وقال السيوطى : أخرجه وكيع وابن جرير عن ابن عباس : علمه اسم كل شىء حتى القصعة والقصيعة والفسوة والفسية .

انظر : فى الدر المنثور فى التفسير بالمأثور .

(٩) فى م و ح .

(قلنـــا) (١) : إن الظاهر أن التعليم واحد فمدعى (اختلافه) (٢) (يحتاج إلى (٣) دليل) .

فإن قيل : (فلعله علمه نصا) (٤) ، ونحن (نعلمه) (٥) قياسا.

(قلنـا) (٦) : إنما علمه ليعلم ، ولهذا قال تعالى : ﴿ يَاآدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ (٧) .

دليل آخـــر : وهو أنه إنما يثبت بالقياس فى اللغة ، إذا ثبت أن وضع اللغة وضعها على المعنى ، ثم أذن فى القياس عليها ، وهذا مالاسبيل إلى إثباته ، فلم يجز القياس .

(فإن (٨)) قيل : قد علمنا وضعهم ذلك على المعنى فى استقراء كلامهم ومرهم على طريقة واحدة ، لأنّا نجدهم يسمون كل مرفوع فاعلا ، وكل منصوب مفعولا (به) (٩) ، [ويصغّرون الثلاثى] (١٠) ، ولا يصغرون مادونه فعلمنا قصدهم إلى ذلك .

---

(١) فى ظ : « قيل » .

(٢) فى ظ : « إحلافه » .

(٣) فى ظ : « عليه الدليل » .

(٤) فى ظ : « فعلمه علمه نصا » . وفى ح و م : « فلعله نصاً » ، ولعل الصحيح ماأثبته .

(٥) فى م و ح : « نعرفه » .

(٦) فى ظ : « قيل » .

(٧) سورة البقرة ، الآية ٣٣ .

(٨) فى م و ح .

(٩) فى م و ح .

(١٠) فى ظ : « وتر .. ؟ الثلاثى وتصغيرهم إياه » . وفى م ، ح : « وتصغير الثلاثى » .

(قلنـا : [١]) (لانعلم) [٢] ذلك ، لأنهم قد يسمون (جميلا) [٣] من هو قبيح ، ويسمون عامرا من هو مخربا ، ويسمون محمدا من هو مذمم ، فأما مااستشهدوا به فإن (النحويين) [٤] الذين وضعوا النحو قالوا : كل فاعل مرفوع وكل مفعول به منصوب ، وكل ثلاثى يصغر ، وهذا موجود فى كتبهم ، فوضعوا ذلك الاسم للجنس جميعه ، (ولا يمكنهم) [٥] أن يقولوا : إنهم قالوا : لفاعل واحد أنه مرفوع فقس عليه كل فاعل .

دليل آخر : (أنهم) [٦] قد فرقوا فى الأسماء مع اتفاق المعنى فسموا القارورة ، لأن الشيء يقر فيها ، ولم يسموا الصندوق والخابية والجرة : قارورة وكذلك سموا الفرس الأسود أدهم ، ولم يسموا (الحمار الأسود) [٧] أدهم ، وسموا الفرس الأبيض أشهب ، (ولم يسمو الرجل) [٨] الأبيض أشهب ، وسموا الخل لحموضته ، (ولم يسموا) [٩] اللبن الحامض خلا ، وقالوا (للفرس) [١٠] إذا اجتمع

---

(١) فى ظ : « قيل » .
(٢) فى م و ح : « نعلم » .
(٣) فى ظ : « جهل » .
(٤) فى م و ح .
(٥) فى ظ : « يمكنكم » .
(٦) فى م ، ح : « أنه » .
(٧) فى م و ح : « العبد الأسود » .
(٨) فى ظ : « ولا يسمون » .
(٩) فى ظ : « ولايسمون » .
(١٠) فى ظ : « الفرس » .

فيه (لونان) [١] أبلق (والآدمى أبرصا) (والحلل) [٢] (مُلمعا) [٣] ، فدل ذلك على أنهم لم يضعوا على القياس .

فإن قيل : إنما لم يقيسوا (هناك) [٤] ، لأنهم جعلوا العلة ذات وصفين : الجنس والصفة ، (فلما وجدت [٥] الصفة) ، وهو مايقر ولم يوجد الجنس الذى هو الزجاج ، وكذلك سموا الفرس الذى هو أبيض أشهب ، والآدمى ليس بفرس .

(قلنا) [٦] : فهذا الذى دل على أنه لاقياس فى اللغة ، لأن مامن شيء يوافق غيره فى معنى إلا ويفارقه فى معنى آخر ، ولهذا النبيذ يوافق (الخمرة) [٧] فى الشدة والصد عن ذكر الله ، ولكن يخالفه فى أنه ماء وتمر ، والخمر عصير عنب ، واللواط يوافق الزنا فى أنه وطء فى فرج (حرام) [٨] ، (ولكن يخالفه فى أنه [٩] وطء فى فرج ذكر) ، وهذا وطء فى فرج أنثى ، فيجب أن لايسمى باسمه ، (ثم يجب ألا يسموا القدح والزجاج ، والبرنية [١٠] قارورة ، لأنه قد وجد الوصفان) [١١] .

---

(١) فى ظ : « اللونان » .
(٢) فى ظ : « والجلد » .
(٣) فى ظ : « ملعما » .
(٤) فى ظ : « هذا » .
(٥) فى م و ح .
(٦) فى ظ : « قيل » .
(٧) فى ظ : « الخمر » .
(٨) فى ظ : « ذكر » .
(٩) فى م و ح .
(١٠) إناء مصنوع من الخزف ، انظر : القاموس المحيط .
(١١) فى م و ح .

فإن قيـــل : (فامنع) (١) من القياس فى الشرعيات لأجل ماذكرت (٢) .

(قلنـــا) (٣) : الشرعيات (أحكام) (٤) .

فإن وجدنا بعض صفات الأصل لها تأثير فى الحكم ، ووجدنا تلك الصفة موجودة فى الفرع (علقنا) (٥) الحكم عليها فى الفرع بخلاف الاسم ، (لأنه يثبت (٦)) باللغة ، (واللغة قبل الشرع ، فلا يجوز أن تكون الشريعة الواردة بعدها علة فى الاسم الثابت) (٧) قبلها ، ألا ترى أنا نعلل تحريم الربا فى البر بأنه مكيل جنس ، لأن للكيل تأثيرا (فى تحريم) (٨) بيع بعضه ببعض ، متفاضلا ، ثم نلحق به الأرز (فى ذلك) (٩) ، ولانعلل (بذلك) (١٠) فى الاسم ونلحق

---

(١) فى ظ : « مامنع » .

(٢) أى : لأجل التفريق بين المتشاكلين ، لأن الشارع فرق بين المتشاكلات فى بعض الأحكام ، مثل المنى والمذى ، فأوجب الغسل من المنى دون المذى ، فإذا كان التفريق بين المتشاكلين سببا فى بطلان القياس فى اللغات فيلزم منه أن يكون سببا فى بطلان القياس فى الشرعيات أيضا .

(٣) فى ظ : « قيل » .

(٤) فى ظ : « بأحكام » .

(٥) فى ظ : « عقلنا » .

(٦) فى ظ : « إنّا نثبت » .

(٧) فى م و ح .

(٨) فى م و ح .

(٩) فى م و ح .

(١٠) فى ظ : « كذلك » .

به الأرز فى الاسم ، لأن الاسم ثبت لهما (قبل مجىء الشرع) [(١)] ، فلا تأثير للشرع فيه ، وهذا ، لأن العلة ثبتت الحكم فى الأصل ، ثم
١٦٢ أ تعديه إلى الفرع ، ومعلوم / أن اسم الزنا لم تسم العرب به ، لأنه وطء بمحض التحريم لأنها لاتعرف التحريم . فكيف يسمى به اللواط لأجل ذلك .

دليل آخـــر : أنه ليس من شىء إلا وله اسم فى اللغة ، فلا يثبت له اسم آخر بالقياس ، ألا ترى أن الشىء إذا ثبت له حكم بالنص لم يجز أن يثبت له حكم آخر بالقياس ، وفيه ضعف ، لأن الأحكام تتنافى ، ولهذا لايجوز أن يرد الشرع بحكمين متنافيين فى عين واحدة ، ويجوز أن ترد اللغة بأسماء ، كالخمر والسيف والأسد .

دليل آخــر : أن الأسماء على ضربين ، أسماء ألقاب ، وأسماء غير ألقاب ، ثم لايجوز إثبات (أسماء) [(٢)] الألقاب بالقياس ، فكذلك غيرها .

فإن قيـل : الألقاب لم توضع على المعنى ، وإنما وضعت (اصطلاحا) [(٣)] ، بخلاف الأسماء المشتقة فإنها وضعت على المعنى ، فجاز أن يقاس عليها .

(قلنـــا) [(٤)] : أنقلوا أن أهل اللغة وضعوها على المعنى ،

---

(١) فى ظ : « فإن قبل مجىء الشرع » .
(٢) فى م و ح .
(٣) فى م و ح : « اصطلاحات » .
(٤) فى ظ : « قيل » .

وقاسوا لتثبت دعواكم ، (والطريق (١) إلى) ذلك متعذر (٢) .

واحتـــج المخالف : بأن (قال) (٣) : رأينا أهل اللغة سموا أعيانا بأسماء (كالإنسان (٤)) والفرس (والحمار) (٥) ، والأبيض والأسود وغير ذلك ، ثم انقرضت تلك الأعيان ، (وانقرض) (٦) أهل اللغة ، واتفق الناس بعدهم على تسمية أمثالها بتلك الأسماء ، فدل على أنهم قاسوا على المسموع .

الجـــواب (٧) : إن هذا ليس من جملة القياس ، وإنما هو من جملة الوضع ، لأنهم وضعوا هذه الأسماء لهذه الأجناس جميعها ، وهذا يعلم ضرورة ، لأنهم لما سموا إنسانا ثم حدث بعده مثله ، فسموه (إنسانا) (٨) ، ثم ولد كل واحد منهم فسموه بذلك ، علم أنهم وضعوا ذلك الاسم للجنس ، وليس يجوز أن يكون أهل اللغة رأوا عينا واحدة فسموها باسم ، ثم لم يحدث أمثالها ، حتى انقرضوا ، ولايمكن نقل ذلك ، وإنما نعلم بعقولنا حدوث الحيوان شيئا بعد شيء ، (وتناسله) (٩) من غير انقطاع ، فثبت ماذكرنا .

---

(١) فى ظ : « والدليل على ذلك » .
(٢) يعنى أن هذه دعوى عارية عن الدليل .
(٣) فى ظ .
(٤) فى ظ : « الإنسان » .
(٥) فى م و ح .
(٦) فى ظ : « وانقرضوا » .
(٧) فى ظ : « الجواب » .
(٨) فى م و ح .
(٩) فى م و ح .

احتـــج : بأن أهل اللغة (سموا) [١] ماوجد فيه معنى الشيء باسمه ، فسموا البليد حمارا والشجاع أسدا ، والسخى بحرا ، (وكذلك سمى النبيذ) [٢] خمرا ، واللواط زنا لوجود معنى ذلك فيه .

(والجــواب [٣] : إنما) سموا ذلك مجازا على وجه الاصطلاح ، لأنهم تجوزوا بذلك عما وضع له ، ولهذا لو قال : رأيت حمارا وبحرا لم يسبق إلى (فهم السامع) [٤] أنه رأى بليدا ، أو سخيا ، وإنما يسبق إلى فهمه أنه رأى البهيمة والماء الكثير المجتمع ، فدل على ماذكرنا .

احتـــج : بأن الطريق الذى يعلم به الحكم من جهة القياس ، وهو تعليق الحكم على معنى (يوجد) [٥] بوجوده ، ويعدم بعدمه ، وهذا موجود فى الاسم ، (فإذا) [٦] رأينا عصير العنب لايسمى خمرا ، فإذا حدثت فيه الشدة (المطربة) [٧] سمى خمرا ، فإذا زالت عنه (لم يسمى خمرا ، فدل على أن علة الاسم الشدة (المطربة) [٩]

---

(١) فى ظ : « بيسموا » .

(٢) فى ظ : « فكذلك يجوز أن النبيذ » .

(٣) فى ظ : « قلنا : هم » .

(٤) فى ظ : « إلى الفهم » .

(٥) فى م و ح : « واحتج الخصم » .

(٦) فى ظ : « وجد » .

(٧) فى ظ : « فإنّا » .

(٨) فى م و ح .

(٩) فى م و ح .

وذلك موجود فى النبيذ ، فسمى خمرا ، ولهذا قال عمر رضى الله عنه : الخمر ماخامر العقل [(١)] .

(والجـواب [(٢)] : أنّا) لانسلّم أن الخمر سمى خمرا للشدة فقط ، وإنما سمى لأنه عصير العنب المشتد ، ولهذا يقول القائل : أمعك نبيذاً وخمر ؟ ، فيقول [(٣)] : / ليس معى (نبيذ ، وإنما ١٦٢ ب
معى [(٤)] خمر) .

فإن قيـل : (ولِمَ) [(٥)] يعدم الاسم لعدم الشدة ويوجد بوجودها ؟ .

(قلنـا) [(٦)] : لأن الشدة شرط فى العلة ، فلا يؤثر مع عدمه ، ألا ترى أن الخل يسمى خلا عند وجود الحموضة ، ولايسمى خلا عند عدمها ، لكنه ليس علة تسميته خلا الحموضة ، ولهذا نجد حوامض كثيرة ، ولاتسمى خلا ، فأما قول النبى ﷺ « الخمرة هاتين النخلـة والكرمـة » [(٧)] ، وقـول عمـر

---

(١) عن ابن عمر لما نزل تحريم الخمر ، وهى من خمس : من التمر ، والزبيب والحنطة والشعير ، والعسل ، والخمر ماخامر العقل .
انظر : المصنف ٢٣٣/٩ ، والسنن : ٢٤٥/٦ .

(٢) فى ظ : « قلنا » .

(٣) فى م و ح : « ويقول » .

(٤) فى ظ : « خمر ، وإنما معى نبيذ » .

(٥) فى ظ : « فلم » .

(٦) فى ظ : « قيل » .

(٧) أخرجه البخارى من حديث أبى هريرة كتاب الأشربة ، باب تأويل قول الله تعالى : ﴿ وَثَمَرَاتِ النَّخِيلِ ﴾ البخارى مع فتح البارى ٢٦١/٨ . =

رضى الله عنه : « الخمر ماخامر العقل » فإنما سميا بذلك مجازا ، لأنه يعمل كعملها (من وجه) [١] .

قال الشاعر :

فإن لايكنها أو تكنه فإنه أخوها غذته أمها بلبانها [٢]

فنفى أن يكون النبيذخمرا ، ولهذا قال الأخفش [٣] وغيره من أهل اللغة [٤] : الأسماء تؤخذ توقيفا ، (كذا قال أهل اللغة) [٥] .

= ومسلم فى الأشربة ، باب أن جميع ماينبذ مما يتخذ من النخل والعنب يسمى خمرا : ١٥٧٤/٣ واللفظ له ، وأبو داود فى الأشربة ، باب الخمر ماهى ؟ : ٧٥/٤ .

والترمذى فى الأشربة باب ماجاء فى الحبوب التى يتخذ منها الخمر : ٤٩٨/٤ والنسائى فى الأشربة ، باب ومن ثمرات النخيل .

(١) فى م و ح .

(٢) البيت لأبى الأسود الدؤلى : انظر كتاب سيبويه تحقيق عبد السلام هارون : ٤٦/١ ولسان العرب مادة : « لبن » .

ويريد بأخيها فى البيت : نبيذ الذبيب ، لأن أصلهما الكرمة واللبان بالكسر : اللبن للآدميين خاصة . انظر : حاشية كتاب سيبويه .

(٣) الذين اشتهروا بهذا اللقب ثلاثة : أولهم : عبد الحميد بن عبد المجيد الأخفش الأكبر إمام من أئمة اللغة ووصف بأنه : سيد أهل اللغة .

والثانى : سعيد بن مسعدة البصرى الأخفش الأوسط توفى سنة : ٢١٥ هـ .

والثالث : على بن سليمان بن الفضل الأخفش الصغير المتوفى سنة : ٣١٥ هـ .

انظر : بغية الوعاة فى طبقات اللغويين والنحاة : ٧٤/٢ ، ٥٩٠ ، ١٦٧ .

وإنباه الرواة على أنباه النحاة لجمال الدين القفطى : ٢٧٦/٢ ، ١٥٧ .

(٤) وهو رأى ابن فارس ، وقول المحققين من أهل اللغة .

انظر : ذلك فى الصاحبى لابن فارس : ومقدمة تاج العروس للزبيدى : ٥/١ .

(٥) فى م و ح .

(واحتــج [١] : بأنهم سموا من وجد فيه البياض أبيض ، فإذا زال عنه البياض لم يسموه أبيض ، فدل على أن كل من وجد فيه البياض ، يجب أن يسمى أبيض وذلك هو القياس .

(والجــواب عنه [٢]) : أنّا قد أجبنا عن [٣] مثل هذا) فيما قبل [٤] : على أن هذا ليس بقياس ، وإنما (هذا) [٥] تسمية من جهة الاشتقاق ، لأنهم اشتقوا الأبيض والأسود من السواد ، والقياس ليس بمشتق ، فلا يشبه ذلك .

---

(١) فى ظ : « واحتجوا » .

(٢) من ظ : « الجواب » .

(٣) فى ظ : « بينا هذا وأجبنا عنه » .

(٤) انظر جوابه على الجواب الثانى للمخالف .

(٥) فى ظ : « هو » .

فصـــل فى القياس

هل يسمى دينا ومأمورا به أو لا ؟ أما كونه مأمورا به بمعنى أن الله سبحانه بعثنا على فعله بالأدلة فصحيح ، وأما كونه مأمورا به بصيغة افعل ، فصحيح أيضا (بما) [١] ذكرنا فى قوله تعالى : ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَاأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ (وغيره) [٢] من ألفاظ (الأمر) [٣] ، أما (من) [٤] وصفه بأنه (دين) [٥] فلا شبهة فيه ، لأن ماتعبدنا الله سبحانه به فهو دين ، وقد امتنع أبو الهذيل [٦] من إطلاق اسم الدين عليه [٧] ، والدليل عليه أننا متعبدون بما دل عليه الدليل ، (ولأن) [٨] من نزلت به حادثة ، (وكان) [٩] فيها قاض أو مفت أو مجتهد لنفسه ، وضاق عليه الوقت ، وجب عليه أن يقيس وينظر ، وإذا لم يضق الوقت استحب له ذلك ليعد الجواب لوقت الحاجة والواجب والمستحب من الدين .

---

(١) فى ظ : « لما » .　　(٢) فى م و ح .

(٣) فى ظ : « الأوامر » .　　(٤) فى ظ .

(٥) فى ظ .

(٦) هو محمد بن الهذيل ، العبدى المعروف بالعلاف ، علم من أعلام المعتزلة وشيخ البصريين فى الاعتزال ، وكان له علم بالفلسفة ، وله مناظرات مع المجوس والثنوية وغيرهم ، وله إحاطة بالأدب ، قال المبرد : مارأيت أفصح من أبى الهذيل والجاحظ . توفى سنة ٢٣٥ هـ بسر من رأى .

انظر : فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة : ٢٥٤ ، وتكملة الفهرست : ١ وشذرات الذهب : ٨٥/٢ ، وفيات الأعيان : ٢٦٥/٤ .

(٧) فى ظ : « لأن » .　　(٨) فى ظ : « فكان » .

انتهى الجزء الثالث من كتاب « التمهيد » لأبى الخطاب محفوظ ابن أحمد الكلوذانى الحنبلىّ المتوفى سنة ٥١٠ هـ .

ويتلوه الجزء الرابع إن شاء الله وأوله : « باب فى شروط القياس وما يصححه ومايفسده » .

صف هذا الكتاب بطريقة الجمع التصويرى بمكتبة الخانجى

الموضـوع | الصفحـة

فهرس الموضوعات

الجزء الثالـث

الموضـوع	الصفحـة

الصفحة	الموضوع

الموضـوع	الصفحـة